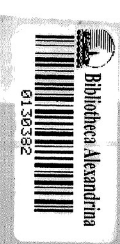
موسوعة الحضارة والنظم الإسلامية

المجتمع الإسلامي والعلاقات الدولية

دكتور
محمد الصادق عفيفي



الناشر
مكتبة الخانجي بالقاهرة

دكتور
محمد الصادق عفيفي

المجتمع الإسلامي والعلاقات الدولية

موسوعة الحضارة والنظم الإسلامية

مؤسسة الخانجى
شارع عبد العزيز ـــ القاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

أحمد الله تبارك وتعالى ، وأصلى وأسلم ، على رسوله ، وبعد :
فقد غرس الله سبحانه فى الأرض ، منذ بدء الخليقة أسساً لسعادة الإنسان ، وأقرها مع كل رسول ، ومن هذه الأسس مبدأ العلاقات الإنسانية سواء أقامت هذه العلاقات بين أفراد أم جماعات أم دول ، وقد جرت سنّة الله بين أنبيائه ورسله أن يأخذ العهد عليهم كى يُبشّر كل رسول منهم بالنبيّ الذى يأتى من بعده ، ويُوصى بالإيمان به ، وهذا دستور ربنا ينطق بالحق ، ويُؤصّل نبّوة محمد فى كتابين من كتبه السماوية ، فيقول : « الذين يتّبعون الرسول النبى الأُمىّ ، الذى يجدونه مكتوباً عندهم فى التوراة والإنجيل (١) » . ويقول فى موطن آخر على لسان عيسى باعتباره الرسول السابق لمحمد مباشرة : « ومبشراً برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد(٢) » .

ولكى يؤكد الله سبحانه هذا المبدأ ، فإنه يوجب على الرسول اللاحق أن يدعو أمته للإيمان بمن سبق من الأنبياء ، كى يرفع كل تعصب أو اتهام أو تهجم ضد أى ديانة من الديانات السابقة ، لا باعتبارها دولة فقط ، ولكن بمفهوم أوسع ، وهو اعتبارها أمة صاحبة رسالة ، تحمل عقيدة وجنسية فى آن واحد ، وينضوى تحتها أكثر من دولة ، ومن هنا جاء الاسلام مُصدقاً لما سبقه من الرسل ، ومُقرراً

---

(١) سورة الأعراف ، الآية: ١٥٧ .
(٢) سورة الصف ، الآية٦ : .

علاقات حسن الجوار ، وحسن الاعتراف والتعامل ، قال جلّ شأنه :
« قولوا آمنا بالله ، وما أُنزل إلينا ، وماأُنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ، واسحق ويعقوب والأسباط ، وماأوتى موسى وعيسى ، وما أُوتى النبيون من ربهم ، لا نفرق بين أحد منهم ، ونحن له مسلمون (١) » .

والدارس لتاريخ العلاقات الإنسانية بين الأُمم يجد أن لكل مجتمع — مهما كانت درجته من الرقى أو التأخر — حظه من الأُصول القانونية والعلاقات التنظيمية التى تحكم تصرفاته ، ومعاملاته مع بنى جنسه ، ثم ترتقى هذه العلاقات ، فتنتقل من محيط الأفرادوالجماعات إلى محيط الدول والأُمم ، وهذه التشريعات الدولية منقواعد ومبادىء ، قد حددها الدين الاسلامى ، حتى صارت أعرافاً قانونية كما ينزل الأفراد على حكمها ، تنزل الجماعات والدول على قرارتها .

وإذا كان للأمم والشعوب الأخرى من الأصول القانونية ، والعلاقات والروابط الإنسانية والتجارية والحربية والاجتماعية الشئ الكثير ، فإنه لايمكن لباحث أن يزعم أنهم بلغوا بهذه العلاقات والروابط مايكفى ، لأَن تقوم عليه مجتمعات مثالية ، وأمم صالحة ، ونأُخذ على سبيل المثال الأمة العربية فى حالها القبلىوالدولى قبل الإسلام وبعدالإسلام ، فإننا سنجد الفرق شاسعاً ، فلقد جاء الإسلام بعقيدة جمعت القلوب ، ووحدت الصفوف بعد الفرقة ، ثم امتدت الرسالة المحمدية إلى البشرية جمعاء ، وصدق الله حيث قال : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » .

وعندما نتصفح آيات القرآن ، وبنود السّنة النبوية ، نجد الرسول عليه السلام يقول : بُعثتُ للناس كافة ، وللعرب خاصة » ، و نلمس

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٣٦ .

فى كثير من أحكام القرآن بياناً لهذا الجانب العالمى الدولى ، وهذا قول ربنا ينطق بالحق : « وأنزلنا إليك الذِّكر لتبين لناس مانُزِّل إليهم ، ولعلهم يتفكرون » ، فهذا الذكر : أى القرآن الكريم ، كما هو للتشريعات الفردية ، فهو للتشريعات الجماعية والدولية والإنسانية ، وانطلاقاً من هذه القاعدة يجب أن ننظر إلى (الشريعة الإسلامية) على أنها الأَساس لعلاقاتنا الدولية ، قد يكون ذلك أُمنية اليوم ، ولكن مع صدق النيات والعزائم سوف يصبح حقيقة غداً ، كما كان الحال فى صدر الإسلام .

إن هذه الشريعة الغراء ، السماوية فى أُسسها وأصولها ، صالحة لكل بيئة ، ولكل زمان ، ولكننا نحن بحاجة ماسة إلى فقهاء متخصصين ، يُبَيِّنُونَ للعالم كله هذه الصلاحية ، التى لاريب فيها ، ولن يكون هذا إلا بفهمها حق الفهم لا بالدعاوى السطحية ، والادعاءات الجوفاء ، بل بتعمقها وعرضها على الناس عرضاً طيباً يصلح للتطبيق فى هذا العصر ، مع حسن الدعوة ، والاقتداء برسول الله ، وعملا بقوله سبحانه : « ادْعُ إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » .

ومن ثم يجب أَن نعمل جادين على تبيان جوانب القانون الدولى فى الإسلام ، لا لمقارنتها بالأصول الحديثة ، وأنها أَبعد منها تاريخاً ، وأَعمق فكرة ، وأَوسع أفقاً ، ولكن لبيان أن هذه الجوانب الشامخة هى إنسانية فى جوهرها ، ودولية فى مضمونها وأبعادها ، ومن صور هذه الدولية تقييد حقوق الفرد بحقوق المجتمع ، وتقييد حقوق المجتمع بحقوق الدول ، وفى ذلك تأكيد لمبدإ السلام فى العالم ، ودعم لمبدإ المساواة ، وعدم التفرقة بين الإنسان وأخيه الإنسان .

وقد قامت هذه الدراسة على ستة أبواب : كشفت فى الباب الأول عن جوانب عموم الرسالة المحمدية ، وجوانب شمولها ، ومدى صلة ذلك بالفطرة وبالعلاقات الدولية ، والنتائج المترتبة على عموم الرسالة ومقارنة ذلك بالافاق اليهودية والمسيحية ، وتفنيد مزاعم المستشرقين فى هذه الجوانب .

وفى الباب الثانى تناولت المبادىء الإسلامية الوسيعة التى أفاض فيها الإسلام عن حقوق الإنسان ، وعرضت ذلك فى خمسة فصول ، فمن بيان حق المساواة ، إلى بيان حق الحرية فى مختلف صورها ، إلى بيان الحقوق السياسية والمدنية ، إلى تبييان أبعاد العدل والعدالة :

وفى الباب الثالث عرضت لأوجه القانون الدولى ، وتحديداته العلمية ، وصلة ذلك بالفقة الإسلامى والحضارة الإسلامية ، وبيان ماهية الحقوق والواجبات فى ضوء ذلك، وبيان حقيقة قواعد التشريع الدولى المتعلقة بالإقليم والأشخاص والجماعات والدول فى الإسلام .

وفى الباب الرابع عرضت بالتفصيل لقواعد الحرب المشروعة فى الإسلام ، ومبادئ التجنيد ، والسلم المسلح ، وتبيان واجبات القيادة والجند ، وأصول العسكرية فى الإسلام ، وبيان الأساليب الحربية المباحة والممنوعة ، وحكم الأسرى ، وعلاقة ذلك بالرِّق .

وفى الباب الخامس أوضحت عظمة الإسلام فى وضعه لأسس العلاقات الدولية والسلام والدعامات التى اعتمدها فى قيام العهود ، وإرسال الوفود ، والسفراء ، وعقد المعاهدات المختلفة ، وبيان سبل المفاداة والرهائن ، وبيان أبعاد العلاقات مع أهل الذمة والمستأمنين ، وصور الاستخلاف الدولى .

وفى الباب السادس تكلمت عن أحكام العلاقات المالية ، وإلى أى مدى يتمتع الأجانب بكافة الحقوق فى دار الاسلام ، والواجبات المالية التى يلتزمون بها نحو الدولة ، من الجزية ، إلى الفئ والغنائم والعشور . .

ولا يفوتنى أن أذكر أن بعض جزئيات هذه الدراسة المستفيضة كنت قد نشرتها فى مقالات وأبحاث أو فى دراسات موجزة مختصرة شاركت بها مع بعض الزملاء فى كتيبات صغيرة ، أشرت إليها فى مواطنها من هذه الدراسة .

والله أرجو أن أكون قد حققت الغاية من وراء هذا الموضوع المترامى الأطراف ، وأن أكون قد أبرزت صورة الإسلام الواضحة فى هذه الميادين ، دون الدخول كثيراً فى أقوال المجتهدين ، ولكن كانت مصادر الشريعة بعامة ، ولا سيما : كتاب الله وسنة رسوله من وراء هذه الدراسة فقد اعتمدتها باعتبارها نصوصاً قطعية ، لامجال فيها للتبديل أو التحريف ، أو تحميلها فوق طاقتها ، لأنى زاعيت أن يكون هذا الكتاب للمفكر الإسلامى أيا كان أستاذاً أو طالباً ، وللمفكر الغربى أياً كان مستشرقاً أم باحثاً ، أكثر منه للأكاديميات المتخصصة فى الدراسات العليا .

وإن أكن قد وُفِّقتُ فهذا قصدى ، وإن أكن قد قصرت ، فأرجو من المولى جل وعلا ألا يفوتنى أجر المجتهد ، وصلة الانتفاع بالعلم ، وعدم انقطاعه فى الدنيا والاخرة ، والله الموفق . .

المؤلف

الباب الأول

الإسلام والإنسانية العالمية

تمهيد

حينما أخذت الدولة الإسلامية تهل أنوارها ، وتؤذن الأيام بميلاد فجر جديد سيشرق على الدنيا ، كانت هناك دولتان كبيرتان هما : الإمبراطورية الرومانية الشرقية ، ومركزها (بيزنطة – القسطنطينية) والإمبراطورية الفارسية ، وكان يشار إليهما بملك القياصرة والأكاسرة، وكانت الإمبراطورية الرومانية تسيطر على أوروبا الوسطى ،وعلى جانب كبير من آسيا ، وعلى مصر والشمال الأفريقى ، وكانت الفرس تسيطر على جُل القارة الآسيوية ، وقد بلغت بهما الشيخوخة حداً كبيراً . ، وكانت شعوب العالم تنتظر سيداً جديداً – لأنها لم تك تعرف معنى القومية ولا الوطنية – فكان المسلمون ، وقد بدأت هزيمة الرومان فى الشرق على يد المسلمين خلال (موقعة اليرموك) سنة ٦٣٦. م ، وقد أعقبتها سلسلة من الهزائم المنكرة ، انتهت بأفول شمس الإمبراطورية البيزنطية ، وانسحابهم من الشرق ، وقيام (الدولة الإسلامية الكبرى).

وعلى حد تعبير (ج. دينسون) فى كتابه : « العواطف باعتبارها أساساً للحضارة » خلال القرنين الخامس والسادس كان العالم المتمدّن على شفا جُرف هارٍ من الفوضى ، لأن العقائد التى كانت تُعين على إقامة الحضارة كانت قد انهارت ، ولم يعد هناك مايُعتقد به مما يقوم مقامها ، وكان يبدو إذْ ذاك أن المَدَنية الكبرى التى تكلف بناؤها جهود أربعة آلاف سنة مشرفة على التقهقر والتفكك والانحلال ، وأن البشرية توشك أن ترجع ثانية إلى ما كانت عليه من الهمجية ، فالقبائل والشعوب تتطاحن ، وقد قتلتها الحروب ، وبلغ بها الوهن والضعف أقصاه ، وأخذت تشيع

روح الفوضى ، فلا قانون يحكمها ، ولا نظام يسودها ، أما النظم التى أحلتها المسيحية فكانت تعمل على الفُرقة والانهيار بدلا من الاتحاد والنظام ، وكانت المدنيّة كشجرة ضخمة متفرعة قد امتدت ظلالها إلى العالم كله ، واقفة تترنح ، وقد تسرب إلى أغصانها العطب ، وأصابها الذبول حتى بلغ منها اللباب ، وبين مظاهر هذا الفساد الذى استشرى أُواره ، وُلد الرجل الذى وَحّد العالم جميعه ، ألا وهو محمد بن عبد الله(١) » .

ويزيد المفكر الإسلامى السيد أبو الحسن الندوى الصورة وضوحاً فيقول : « إن التبذل والإسفاف قد بلغا غايتهما فى أخلاق الناس واجتماعهم ، وكانت الدعارة والفجور ، والإخْلاد إلى الترف والتساقط على الشهوات ، والتملق فى مجالس الملوك وأندية الأَغنياء والأُمراء ، والمسابقة فى زخارف اللباس والحلى والزينة فى حدتها وشدتها .

كانت الدنيا فى ذلك الحين تتأرجح بين الرهبانية القصوى والفجور الأَقصى ، وإن المدن التى ظهر فيها أكثر الزهاد كانت أَسبق المدن فى الخلاعة والفجور ، وقد اجتمع فى هذا العصر : الفجور والوهم اللذان هما عدوان لشرف الإنسان وكرامته (٢) » .

وهذا لا يكاد يذكر إلى جانب ماسجلته المصادر التاريخية القديمة عن ترف الأَباطرة والأَكاسرة ، فهذا المسعودى (صاحب مروج الذهب) يقول عن كسرى أبرويز الذى عاصر مبعث محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه : « إنه قد جمع من الأَموال مالم يجمع أحد من الملوك

---

(١) اقتبسه محمد إقبال فى كتابه (الإسلام والنظام الجديد) وقد ترجمه جودة السحار .

(٢) أنظر : ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين : ١٦٢ .

وبلغت خيلة القسطنطينية وأفريقية ، وكان يشتو بالمدائن ، ويصيف مابينها وبين هَمَذان ، وكان يقال : « إنه كانت له اثنا عشر ألف امرأة وجارية ، وألف فيل إلا واحداً ، وخمسون ألف دابة ، وكان أرغب الناس فى الجواهر ، والأوانى (١) » ، ويؤكد الطبرى هذه الصورة فيقول : « وكان كسرى قد طغى لكثرة ما قد جمع من الأموال ، أنواع الجواهر والأمتعة والكراع ، وافتتح فى بلاد العدو ، وساعده من الأمور ، ورُزق من مواتاته ، وبَطِرَ وَشَرِه شرهاً فاسدا ، وحسد الناس على مافى أيديهم من الأموال(٢).. « واستوحش من شريعة العدل ، وواضحة الحق ، فعدل إلى الجور والعسف بخواص رعيته وعوامها وحملها على مالم تكن تعهد ، وأوردهم إلى مالم يكونوا يعرفونه من الظلم (٣) » .

هذه صورة الترف والفجور ، ولم تكن صورة العلاقات الإنسانية الدولية التى وردت بها الأناجيل المسيحية ، والأسفار اليهودية ، أحسن حالا .

اليهودية والعلاقات الدولية :

إذا رجعنا إلى أسفار التوراة نستفتيها فى علاقة الإسرائيليين بالدول غير اليهودية سوف نجد صورة ليس فيها أدنى بصيص من الإنسانية ، أو المودة ، أو حسن العلاقة ، بل هى حافلة بأساليب العدوان فى جميع الأوضاع ، ونكتفى بإيراد مقولة الحاخام آبار بائيل ، التى وردت فى (التلمود) ، وذلك حيث يقرر : أنّ اللهقد خلق الأجنبى على هيئة الإنسان ، ليكون لائقاً لخدمة اليهود الذين خُلقت الدنيا

---

(١) أنظر : مروج الذهب : ١-١٢١ (ط — الأزهرية ١٣٠٣ هـ) وقارن بطبعة — مصطفى محمد ١٩٦٤ .

(٢) أنظر : تاريخ الطبرى : ٢-١٥٧ (ط — الحسينية بمصر) .

(٣) المصدر السابق : ٢-١٦٦ .

من أجلهم ، لأنه لايناسب الأمير أن يخدمه ليلا ونهاراً حيوان على صورته الحيوانية ، فإذا مات خادم يهودى أو خادمة ، وكانا من المسيحيين ، فلست ملزماً بأن تقدم له التعازى با عتباره فَقَدَ إنساناً ، بل باعتباره فقد حيواناً من الحيوانات المُسخَّرة . . » .

وتنظر اليهودية إلى كل من لا يدين بالديانة اليهودية نظرة ازدراء وإبادة ، فلا يستقيم لليهودى أن يمدّ يد الرحمة لكائن من كان غير اليهودى ، لأن غضب الله نزل بهم ، والدنيا بما وسعت هى ملك خالص لليهود لا يشركهم أى صنف آخر من الناس : ومن ثَم فلهم حق التسلط ، ولهم مطلق التصرف فى كل شئ ، وأن سرقة غير اليهودى ، حِلٌّ لهم ، لأنها فى زعمهم ماهى إلا أسلوب لاسترداد أموالهم التى سلبها الغير منهم .

وتقرر الشريعة اليهودية : أن غِشّ الدول الأُخرى والتعامل معها بالربا الفاحش حق مكتسب لهم ، وتفتح هذه الشريعة المصنوعة باب إماتة الضمير والعدالة ، بحيث إذا جاء أجنبى واسرائيلى أمام قاض يهودى فى دعوى من الدعاوى ، فإن عليه أن يجعل الحق فى جانب الإسرائيلى ، « وقل للأجنبى : هكذا تقضى شريعتنا — إذا حدث هذا فى مدينة يكون الحكم فيها لليهود — وإذا أمكنك ذلك وفقاً لشريعة الأجنبى ، فاجعل الإسرائيلى رابحاً ، وقل للأجنبى : هكذا تقضى شريعتك وإذا لم تتمكن فى كلا الحالين ، بأن كان اليهود لا يحكمون البلد ، والشريعة الأجنبية لا تعطى الحق لليهودى ، فاستعمل الغش والخداع فى حق هذا الأجنبى ، حتى تجعل الحق لليهودى » .

ثم توصى اليهودية بالآتى : « اقتل الصالح من غير الإسرائيليين ،

وإذا رأيت أحداً من الدول الأخرى قد وقع فى هلاك أو فى حُفرة فلا تُنْقذه ، وإذا قاتلت شعباً من الشعوب وبخاصة شعب كنعان ، وانتصرت عليهم « فعليك بضرب رقاب جميع رجالها البالغين بحدّ السيف ، واسترقاق جميع نسائها وأطفالها ، والاستيلاء على جميع أموالهم وعقارهم ومتاعهم (١) » .

المسيحية والعلاقات الدولية :

لو سرنا طلقاً مع إنجيل لوقا نجد أنه يذكر على لسان يسوع الرب : إنْ كان أحد يأتى إلىّ ولا يبغض أباه وأمه وامرأته وأولاده وإخوته ، حتى نفسه ، فلا يقدر أن يكون تلميذا (٢) » . ثم يستطرد ليقرر عدم حرمة دماء الأعداء ، فيقول : أما أعدائى أولئك الذين لم يُريدوا أن أُملّك عليهم ، فأتوا بهم إلى هنا ، واذْبَحُوهم أمام عينى (٣) » ، وترى المسيحية كما ورد فى إنجيل متىّ : حق الهيْمنة والسلطان على الأديان الأخرى ، ولها أن تصانعها فى حالة قوتها و كثرة عددها ، ولكن لها أن تستأسد ، وأن تنقض عهدها فى حالة ضعفها وعجزها ، ويُعقّب الإمام محمد عبده على ذلك بقوله : المسيحية السليمة كانت ترى لها حق القيام على كل دين يدخل تحت سلطانها ، تراقب أعمال أهله ، وتخضعهم دون الناس بضروب من المعاملة ، لا يحتملها الصبر مهما عظم ، حتى إذا تمت لها القدرة على طردهم بعد العجز عن إخراجهم من دينهم وتعميدهم ، أَجْلَتهم عن ديارهم

(١) أنظر : التلمود شريعة إسرائيل : ٢٨—٣٥ (ط — دار القاهرة) . سلسلة كتب سياسية ، الكتاب رقم : ١٨ .

(٢) أنظر : إنجيل لوقا ، الباب ١٤ ، الآية : ٢٥ ، ٢٦ .

(٣) أنظر : إنجيل لوقا ، الباب ١٩ ، الآية : ٢٧ .

وغسلت الديار من آثارهم ، كما حصل ويحصل فى كل أرض استولت عليها أمة مسيحية استيلاء حقيقياً (١) » .

الديانة الإسلامية والفطرة :

إن الدين الذى تتنسّمه النفس ، وتتقبله بقبول حسن ، لا شك أنه الدين الصحيح ، لأنه وافق الطبيعة الإنسانية ، حيث وجدت فيه كيانها وهداها ومتطلباتها فى جميع آفاق الحياة التى تهدى إلى الطريق المستقيم فى الدنيا والآخرة ، ولا شك أن النظام الذى يساير الفطرة البشرية التى فطر الله الناس عليها مسايرة كاملة ، من حيث ميولها وغرائزها ، ومن حيث كينونتها وأناها ، ويمتح أمامها السبل لإشباع كل جانب من جنباتها بالقسطاس المستقيم ، لا سَرَف ولا إسراف ولا تقتير « يابنى آدم خُذُوا زينتكم عندَ كلِّ مسجدٍ ، وكُلوا واشربوا ولا تُسرفوا . . (٢) » فإن هذا الإشباع وهذا الإعلاء والتهذيب يحقق لها النفع الدائم ، ويقودها إلى تأدية رسالتها فى الحياة التى خلقها الله من أجلها ، وينتهى بها إلى التوازن الذى يعتبر القاعدة الخلقية .

ولا يستطيع كائن من كان ، ولا فيلسوف ولا جاحد أو معاند كبرت حجته أو صغرت عارضته أن ينفى حقيقة من حقائق الدين الإسلامى ، أو يدّعى عدم نفعها أو انسجامها مع الطبائع البشرية من عقيدة أو تشريع أو توجيه وأخلاق ، لأنها من وضع الله خالق النفس البشرية ، قال سبحانه : « ألاَ يعلم مَن خَلَقَ وهو اللطيف الخبير » ، فهذا الدين الكريم يتطابق مطابقة تامة مع الوجود الإنسانى ، مطابقة كاملة بين المنهج السماوى وبين النفس البشرية ، وليس فيه أدنى

---

(١) أنظر : سماحة الإسلام : ١٠٨ ، وقارن بالإسلام دين العلم والمدنية للأستاذ الإمام أيضاً ١٠٧ — ١١٠ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٣١ .

معارضة له ، وصدق الله حيث قال : « وَنفسٍ وماسوّاها فألهمها فُجورها وتقواها » وإلى جانب ذلك هناك إرادة الإنسان وقدراته على الاختيار والتمييز ، ومن ثَمَّ عقّب فقال : « قد أَفلح من زكاها ، وقد خَابَ مَن دَسّاها (١) »..

إن الحقيقة البشرية ، أو الطبيعية الإنسانية تجد فى هذا الدين مايسد حاجاتها ، ومايشبع رغباتها ، ومن هنا كان القرآن دقيقاً فى تعبيره عندما قال بارىء النفوس فى سورة الروم « فَأَقِم وجهك للدِّين حنيفاً : فطرة الله التى فَطَر الناس عليها ، لا تبديل لخَلْقِ الله ، ذلك الدِّين القَيِّم ، ولكنَّ أَكثر الناس لا يعلمون (٢) » .

نعم تلك فطرة الله ، وتلك صنعته وتسويته لهذا البناء الإنسانى ، فلو تركه وشأنه دون رسول ودون مصلح ، بل لمجرد العقل ، والحواس الصحيحة المستقيمة لاهتدوا دون إرشاد ، لا تبديل لخلق الله ، وصدق رسول الله فيما يرويه عن الله تبارك وتعالى : « خلقتُ عبادى حُنَفَاء مسلمين ، فاجْتَالَتْهُم الشياطين ، وأمرتهم أن يُشركوا بما لم أُنزِلْ به سُلطانا (٣) » .

(أ) الإسلام دين العمل والمجتمع ، فهو لا يرضى بالكسل والتقاعس ولا يرضى بالفردية والعزلة ، ولكنه يدعو أبناءه إلى السعى والمثابرة والتعاون ، مع المحافظة على القيم الروحية ، وصدق الله حيث قال : « وابتَغ فيما آتاك الله الدَّار الآخرةَ ، ولا تَنْس نصيبك من الدنيا ، وأَحْسِن كما أَحسنَ الله إليك (٤) » . ويضع أسس التوازن الاجتماعى

---

(١) سورة الشمس ، الآية : ٧ — ١٠ .
(٢) سورة الروم ، الآية : ٣٠ .
(٣) رواه مسلم .
(٤) سورة القصص ، الآية : ٧٧ .

بين الفرد والجماعة ، فلا يضيع حق الفرد تحت سيطرة الجماعة ، ولا يترك الجماعة لتطحن الأفراد .

(ب) والإسلام دين الروح والجسد ، « ولقد خلقنا الإنسان من سُلاَلة من طين(١) » وقال فى آية أخرى : « ونفخت فيه من روحى(٢) » فللطين حقّهُ ، وللروح حقها ، وهذا رسول الله صلوات الله وسلامه عليه يبسط ذلك فى بيان له فيقول : « إنّ لربك عليك حقاً ، وإن لبدنك عليك حقاً ، وإن لزوجك عليك حقاً ، فآت كلّ ذى حقٍ حقه (٣) » ، والعلم الحديث يقرر لنا أن جسم الإنسان من بعد تشريحه وتحليل مكوناته ، مركب من طبيعة العناصر التى تتكون منها تربة الأرض ، وهى الأوكسجين والأيدروجين والكربون والحديد والكاليسوم والبوتاسيوم والزرنيخ والمغنسيوم ، فالطبيعة البشرية مزدوجة ، وهى من حيث (الطين) تشارك النبات فى تناول الغذاء « والله أنبتكم من الأرض نباتاً (٤) » وتُشارك الحيوان فى الغرائز والشهوات : « وما مِنْ دابة فى الأرض ، ولا طائر يطير بجناحيه إلا أُمم أمثالكم (٥) » ثم هو من بعد ذلك قد خلقه الله « فى أحسن تقويم (٦) » ومن حقّ هذا الطين على صاحبه أن يأكل ويشرب ويلبس ويتنعم « وسخر لكم مافى السموات ومافى الأرض جميعاً منه (٧) » قل من حرم زينة الله التى أَخْرَجَ لعباده والطيبات من الرزق (٨) » .

---

(١) سورة المؤمنون ، الآية : ١٢ .
(٢) سورة الحجر ، الآية : ٢٩ ، وقارن بسورة ص : ٧٢ .
(٣) رواه البخارى ومسلم .
(٤) سورة نوح ، الآية : ١٧ .
(٥) سورة الأنعام ، الآية : ٣٨ .
(٦) سورة التين ، الآية . ٤ .
(٧) سورة الجاثية ، الآية ٠ ١٣ .
(٨) سورة الأعراف ، الآية : ٣٢ .

ومن حيث الروح أناط به رسالة ، جعلها فى عنقه ، وعليه أداؤها ، وصدق الله حيث قال : « وما خلقتُ الجنّ والإنس إلاّ ليعبدون (١) » وفى الحديث القدسى : « عبادى إنى ما خلقتكم لأستأنس بكم من وَحْشة ، ولا لأستكثر بكم من قِلَّة ، ولا لأستعين بكم من وحدة على أمرٍ عَجَزْتُ عنه ، ولا لجَلْب منفعةٍ ، ولا لدفع مضّرة ، وإنما خلقتكم لتعبدونى طويلا ، وتذكرونى كثيراً ، وتُسبحونى بكرة وأصيلا (٢) ».

والذى يجب أن نفهمه جيداً أن هذين العنصرين ليسا منفصلين فى تكوين الإنسان « فقد امتزجت النفخة العلوية منذ اللحظة الأولى بقبضة الطين ، فصارتا كياناً واحداً مترابطاً ، لا تنفصل فيه قبضة الطين عن نفخة الروح ، وترتب على ذلك أن الإنسان لا يقوم بأى عمل من أعماله بجسده وحده ، ولا بروحه وحدها ، وإنما يقوم بجميع أعماله بكيانه كله ، وإن اختلفت نسبة الطين والروح فى كل عمل من الأعمال ، فالإنسان يأكل ويشرب ويقوم بنشاطه الجنسى بعامة كما يقوم الحيوان ، ولكن (بطريقة الإنسان) لا بطريقة الحيوان ، الطريقة التى تجعل لهذه الأعمال — الجسدية فى ظاهرها — هدفاً وغاية (إجتماعية أو سياسية أو فكرية أو روحية) وهذا هو الأساس الأول للإنسانية .

وهنا نسأل سؤالا : متى أصبح الإنسان إنساناً ؟ ومتى أمر الله الملائكة أن يسجدوا للإنسان ، أى آدم ؟ إن الإنسان لم يُصبح إنساناً وهو قبضة من طين فحسب ، ولم يأمر الملائكة أن يسجدوا له حينئذ ،

---

(١) سورة الذاريات ، الآية : ٥٦ .

(٢) اقتبسه القرضاوى فى كتابه العبادة : ٢١ (ط - بيروت) .

إنما جرى على قبضته أمران جعلاه إنساناً ، وصدر الأمر بعدها أن يسجدوا له ، قال سبحانه « فإذا سَوَّيتهُ ، ونفختُ فيه مِنْ رُوحى ، فَقَعُوا له ساجدين (١) » .

وإذا فعلى الرغم من أن الانسان فى نشأته التاريخية قد نشأ من قبضة الطين ثم نفخة الروح ، فإنه لم يُصبح إنساناً حقاً إلا بنفخة الروح العلوية فيه ، فهذا العنصر هوالذى تتمثل فيه حقيقته الإنسانية ، وهو الجدير بأن يكون هو المسيطر على الكيان الإنسانى المترابط ، وهو الذى يقود إلى الطريق .

فحين يرسم الإسلام منهج حياته ، ومنهج أخلاقه على أساس سيطرة الروح على كيانه المترابط ، فهو لا يفرض عليه شيئاً خارجاً عن كيانه ، شيئاً مفروضاً عليه من الخارج لا رصيد له فى فطرته . إنما يتمشى مع حقيقته الفطرية فى وضعها السليم الذى يتفق مع النشأة التاريخية للإنسان (٢) .

وإذا قرأنا من بعد ذلك هذه التخرصات التى أشاعها بعض اليهود مثل (دور كايم) من أن مجموعة القواعد الخُلقية لا وجود لها فى ذاتها ، أو أن الأخلاق ليست شيئاً نابعاً من كيان الإنسان ، وأنها لاتعدو عن كونها انعكاساً للطور الاقتصادى والاجتماعى والمادى الذى يعيش فيه الإنسان — نجد أنها لا تزيد عن كونها تفسيرات خاطئة أوحت بها نظرية (دار ون) الباطلة التى تجرد الإنسان من إنسانيته ، وترده إلى عالم الحيوان ، ويبدو أنه لم يكتف اليهود بأن الله مسخهم إلى قردة وخنازير ،

---

(١) سورة الحجر ، الآية : ٢٩ ، وقارن بسورة ص ، الآية : ٧٢ .

(٢) أنظر : النظم الاسلامية لمحمد عبد الله العربى : جـ ١ ص : ٥ (بتصرف) .

حيث قال سبحانه : «كونوا قردة خاسئين (١)» حتى دفعهم الحقد الأسود إلى أن يجعلوا البشرية كلها من ذات القرود.

(ج) والإسلام يدعو إلى محاربة الشرك والوثنية، ويدعوا إلى الإيمان بوجود الله وتوحيده ، ويُقيم الدليل على ذلك، فيقول: «لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا (٢)» ، ويقول: «ما اتَّخَذَ الله منْ ولدٍ ، وما كان معه منْ إله ، إذاً لَذَهَبَ كلُّ إله بما خلقَ ، ولَعَلَا بعضُهم على بعض (٣)» ، وهذه الدعوة إلى توحيد الله، وإفراده بالربوبية، وبأنه لا إله جدير بالعبادة ، وحقيق بالتوحيد إلا الله ، لأن ذلك يوافق طبيعة النفس البشرية ويتسم معها كما أوضحت آية الروم: «فأَقمْ وجهكَ للدِّين حنيفاً ، فطْرَةَ الله التى فطر الناس عليها (٤)» ، وفى عالم الأزل قبض الله قبضة من عالم الذّر والأرواح ، ووجه إليها سؤالًا يُصوره لنا القرآن فى قوله سبحانه : «وإذْ أَخَذَ ربُّك من بنى آدم من ظهورهم ذريتَهم ، وأَشْهَدَهم على أنفسهم ألست بربكم ؟» وتجيب الفطرة من أعماقها بأن التوحيد هو الحق « قالوا : بلى شَهدنا (٥)» .

ثم عاد الله سبحانه وأخذ العهد والميثاق على الأنبياء والرسل : وإذْ أَخَذْنا من النَّبيين ميثاقهم ، ومنك ومن نُوح ، وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ، وأَخَذْنا منهم ميثاقا غليظا (٦)» .

الإسلام والسلوك البشرى :

الإسلام ينظر إلى الكيان البشرى بكل مايضطرم فيه من غرائز وميول ، وشهوات وجوانب روحية ، فلا يقف دون حاجاتها، ولا يحول

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ٦٥ ، وقارن بسورة الأعراف ، الآية : ١٦٦ .
(٢) سورة الأنبياء ، الآية : ٢٢ .
(٣) سورة المؤمنون ، الآية : ٩١ .
(٤) سورة الروم ، الآية : ٣٠ .
(٥) سورة الأعراف ، الآية : ١٧٢ .
(٦) سورة الأحزاب ، الآية: ٧ .

دون رغباتها ، وإنما ينظم مجاريها السليمة . ويهذب من سلوكها لتكون بين ذلك قواماً .

١ ـ فالغريزة الجنسية : يدعو الإسلام إلى إشباعها بالطريق المشروع ، طريق الزواج ،بل إنه يُرغّب فيه ،ويحث عليه لأنه أحصن للفرج ، وأغض للبصر ، بل قد يرتقى به إلى حدّ الفريضة التى يأثم تاركها ، ليصل بالطبيعة البشرية إلى الغاية المُثْلى التى خلقها الله من أجلها ، ويعلو بها عن مرتبة الحيوان والعزائز الدنيا ، جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبى صلى الله عليه وسلم ، يسألون عن عبادة النبى ، فلما أخبروا ، كأنهم تقالُّوها فقالوا : أين نحن من النبى صلى الله عليه وسلم ؟ قد غُفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر ، قال أحدهم: أما أنا فإنى أصلى الليل أبداً ،وقال آخر ،أنا أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال ثالث : أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً ، فجاء رسول الله عليه وسلم فقال : أنتم الذين قلتم كذا و كذا ؟ أما والله إنى لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكنى أصوم وأفطر ، وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغبَ عن سُنّتى فليس منى (١) » ، فهذا الحديث يرسم طريق الفطرة الإنسانية فى بعض جوانب العبادة والسلوك ، وأن الخروج عن هذه الطريق خروج عن جادة الصواب ، واعتداء على المطابقة بين الشريعة والفطرة ، وإرهاقها بما لم تستطعه ، فالإسلام يدعو إلى الرهبانية مثل بعض المذاهب ، لأن فى ذلك أعتداء وانكار لطبيعة البشر وكبت لغرائزه وشهواته الجنسية ، يتولد عنها نتائج تفتك بالمجتمع والناس وكما يحرم الإسلام التّرهب فهو يحرم الزنى ، لأنه عدوان على المجتمع وعلى الغير ، وانحراف عن سبيل الفطرة .

---

(١) رواه البخارى فى كتاب النكاح .

٢ – إباحة الملكية : من طبائع الفطرة السليمة حب التملك ، ولذلك أباح الإسلام الملكية بحدود مشروعة يحرم تجاوزها ، لأن فيها حفظاً لجميع الحقوق : مَالكَ وماعليك ، فلا غصب ولا رشوة ولا أكل مال بالباطل ولا تعامل بالربا ، فالإسلام يعترف بالدافع الفطرى فى طلب المال ، ويحث على السير فى منا كب الأرض ابتغاء من فضل الله ، ولكنه يعلم أن الانسان « ليطغى أنْ رآه اسْتَغْنَى » ومن هنا فهو يُحيط ملكية المال بضوابط تحول دون الطغيان ، فمن الزكاة إلى الإنفاق فى سبيل الله ، إلى مجانبة التقتير والإسراف ، إلى مجانبة الغش والاحتكار .

٣ – إباحة الطيبات وتحريم الخبائث : أحل الله الطيبات « قل من حرَّم زينة الله التى أَخْرَجَ لعباده والطَّيبات من الرزق (١) » ، وحرم الخبائث لأنها لا تتماشى مع الفطرة ، فقال : « ياأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأَنْصَاب والأَزْلام رجْسٌ من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ، إنما يُريد الشيطان أن يُوقع بينكم العداوة ، والبغضاء فى الخمر والميسر ، ويصدّكم عن ذكْر الله وعن الصلاة ، فَهَلْ أنتم منهون (٢) » ولا شك أن تلك الأمور التى سردتها الآن من الخمر التى تغتال العقول ، ومن الميسر الذى يغتال الأموال ، ومن الأنصاب التى تغتال العقيدة الصحيحة ، ومن الأزلام التى تغتال الأفكار وتشل الحركة والتصرف كل ذلك يُجانب الفطرة السليمة ، مما يدعو إلى الإيمان بأن هذا التحريم هو فى مصلحة الإنسان .

٤ – التكاليف الشرعية : : أوجب الله على الأشخاص الذين آمنوا به واعتنقوا رسالته بعض التكاليف والفروض لسد حاجات الإنسان

---

(١) سورة الأعراف ، الآية : ٣٢ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٩٠ – ٩١ .

وتطهيرا لروحه وجسده ،ومعاونة بينه وبين بنى جنسه ، وتعارفاً بينه وبين إخوانه فى البشرية ، وليس فى تلك التكاليف أدنى عنت أو مشقة أو إرهاق ، وحينما يُحسّ الإسلام أن أى عمل من الأعمال سوف تصاحبه المشقة ، أو يظلله الإرهاق ، فانه يُسارع إلى تخفيفه ، وهذا مايشير إليه رجال الفقه الإسلامى نقلاً عن رسول الله : بأن الدين يسر لا عسر » فالإسلام فرض الصلاة لأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وفى حالة السفر يسمح بالقَصْر ، وفى حالة المرض يسمح بالجلوس .

والإسلام فرض الصيام رجاء التقوى ، والشعور بشعور الفقير والمحتاج ، ومراعاة لصحة البدن والمعدة ، وفى حالة السفر والمرض قدم لنا الرخصة وأباح الإفطار ، فقال : فَمَنْ كان منكم مريضاً أو على سَفَر فَعدَّة من أيام أُخر ، وعلى الذين يُطيقُونه فديةٌ طعامُ مسكين(١) ».

والإسلام فرض الزكاة لتطهير النفس ، وتطهير المال وتزكيته ، ولسد حاجة الفقير حتى لا يشعر بالحقد والحسد نحو هذا الغنى ، فقال سبحانه : « خُذْ من أموالهم صدقةً تُطهّرهم وتزكيهم بها(٢)» .

والإسلام فرض الحج : فى حالة الاستطاعة فقال : « ولله على الناس حج البيت لمن استطاع إليه سبيلا (٣) » ، وقال فى حكمته « أَذِّنْ فى الناس بالحج ، يأتوك رجالاً ، وعلى كل ضَامِر يأتينَ من كلِّ فَج عميقٍ ، ليشهدُوا منافع لهم ، ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على مارزقهم من بَهيمة الأنعام . . (٤) » .

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٨٤ .
(٢) سورة التوبة ، الآية : ١٠٣ .
(٣) سورة آل عمران ، الآية : ٩٧ .
(٤) سورة الحج ، الآية : ٢٧-٢٨ .

٥ ـ مبدأ الكرامة الإنسانية : فالإنسان له حق التكريم حياً وميتا ، وذلك أقصى مايطمح إليه الناس فى حياتهم ، فنى حياتهم يقول الله : « ولقد كَرمنَا بنى آدم وحملنا هم فى البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات ، وفضلناهم على كثيرٍ ممن خلقنا تفضيلا » (١) ، وفى مماته له حق التكفين والغسل ، وأن يوارى جثمانه التراب ، وقد سن له ذلك منذ أن اقتتل ولدا آدم هابيل وقابيل .

٦ ـ الدفاع عن النفس : « وكتبنا عليهم فيها أن النَّفس ، بالنفس ، والعين بالعين ... ، والجروح قصاص (٢) » . وحينما يعتدى عليك أو على أمتك معتد بغير حق ، فالفطرة تدعو إلى رد الأذى والدفاع عن النفس : « فمن اعتدى عليكم ، فاعتدوا عليه بمثل مااعتدى عليكم (٣) » ، وصدق الله حيث قال : « . . كتب عليكم القصاص فى القتلى : الحر بالحر والعبد بالعبد ، والأنثى بالأنثى (٤) » .

٧ ـ المسئولية القانونية : كل إنسان مسئول عن حياته دنيا وأخرى ، فهو محاسب على عمله إنْ أحسن فله الإحسان ، وإنْ أساء فعليه وزْرُ عمله ، وهذا مبدأ طبيعى يتفق مع الفطرة الإنسانية ، وصدق الله حيث قال : « ولا تَزرُ وَازِرةٌ وزْرَ أُخْرَى (٥) » ، وقال : « كل نفس بما كسبت رهينة (٦) » .

---

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٧٠ .
(٢) سورة المائدة ، الآية : ٤٥ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٩٤ .
(٤) سورة البقرة ، الآية : ١٧٨ .
(٥) سورة الأنعام ، الآية : ١٦٤ .
(٦) سورة المدثر ، الآية : ٣٨ .

الديانة الإسلاية والعموم :

نعنى بذلك أن الاسلام دين عام ، وأنه لجميع الناس على اختلاف أجناسهم وألوانهم ، وأنه صالح لكل زمان ومكان ، فهو ليس لفئة من الناس دون أخرى ، وليس لجنس من أجناس البشرية ،كبروا أم صغروا ، ولا لشعب دون آخر ، ولا هو مختص بزمن دون آخر أو رقعة من الأرض دون أخرى .

نعم ، لقد بعث الله قبل محمد — صلوات الله وسلامه عليه — كثيراً من الرسل والأنبياء، ولكن كانت رسالاتهم إقليمية محلية محدودة بالزمان ، وبجماعة من الناس دون آخرين ، وصدق الله حيث قال : « ولقد أرْسلنا من قبلك رُسلاً إلى قومهم (١) » ، أما رسالة محمد فقد امتدت زماناً ومكاناً ، وشملت جميع الأمم والشعوب ، ومن هنا جاءت صفة (العموم) فرسالته صلى الله عليه وسلم ، عامة ، وإن أدنى مقارنة بين النصوص التشريعية القاطعة التى نزلت بخصوص الرسل السابقين ، وبين تلك التى نزلت بخصوص رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، لا تدع مجالا للشك فى عموم رسالته ، اللهم إلا الجحود والنكران ، الجحود برسالته ، والكفران بنبوته .

وهذا دستور ربنا ينطق بالحق ، فيقول على التوالى فى سورة الأعراف : « لقد أرْسَلْنا نوحاً إلى قومه (٢) » . . « وإلى عاد أخاهم هُودا (٣) » ، « وإلى ثَمودَ أخاهم صَالحًا (٤) » ، « وإلى مَدْيَنَ أخاهم

---

(١) سورة الروم ، الآية : ٤٧ .
(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٥٩ ، وسورة هود ، الآية : ٢٥ .
(٣) سورة الأعراف ، الآية : ٦٥ ، وسورة هود ، الآية ٥٠ .
(٤) سورة الأعراف ، الآية : ٧٣ ، وسورة هود ، الآية : ٦١ .

شُعيباً (١) ، ثم يقول : « ثم بَعَثْنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرْعَوْن وملئه (٢) »، ويقول : « وقال المسيح يابنى اسرائيل اعْبُدُوا اللهربى وربكم (٣) » ، فنجد أنه قد ربط بين الرسل ، وبين أقوامهم المحدودين بجماعة من الناس ، ونجد أنه قد ربط بينهم وبين أماكنهم ، فيقول : « تلك القُرى نقص عليك من أنبائها ، ولقد جاءتهم رُسُلُهم بالبينات (٤) » ، أما محمد عليه السلام فهو الرسول الوحيد الذى كانت رسالته عامة للبشرية جمعاء ، وقد امتدت زماناً ومكاناً ، وبهذا يُخاطبه الله فى آيات كثيرة ، فيقول : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين (٥) » ، ويقول : « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً (٦) » ويقول :« قل ياأيها الناس إنِى رسولُ الله إليكم جميعاً (٧) » وإلى جانب ذلك ، فقد كانت رسالته هى آخر الرسالات ، وكان هو خاتم النبيين ، وإلى هذا تُشير الآية الكريمة : « ما كان محمدٌ أبا أحد من رجالكم ، ولكن رسول الله ، وخاتم النبيين (٨) » ، وقد أدرك رسول الله هذه الصفة ، من أنه خاتم الأنبياء ، ولن يكون من بعده رسول إلى يوم القيامة ، وأن رسالته هى خاتمة الرسالات السماوية للعالم كله ، فصور ذلك فى قوله : « إن مثلى ، ومثل الأنبياء من قبلى ، كمثل رجل بَنَى بيتاً فحسّنه إلاّ مَوْضع لَبِنَة من زاوية ، فجعل

---

(١) سورة الأعراف ، الآية : ٨٥ ، وسورة هود ، الآية : ٨٤ .
(٢) سورة الأعراف ، الآية : ١٠٣ ، وسورة هود ، الآية : ٩٦و ٩٧ .
(٣) سورة المائدة ، الآية : ٧٣.
(٤) سورة الأعراف ، الآية : ١٠١ .
(٥) سورة الأنبياء ، الآية : ١٠٧ .
(٦) سورة سبأ ، الآية : ٢٨ .
(٧) سورة الأعراف ، الآية : ١٥٨ .
(٨) سورة الأحزاب الآية : ٤٠ .

الناس يطوفونه ، ويُعجبون له ، ويقولون : هلا وضِعتْ هذه اللبنة فأنا هذه اللبنة ، وأنا خاتم النبين (١) »

وهكذا عندما نضجت البشرية ، واستوت على سُوقها ، ودانت الدنيا بمجموعة من مبادئ التوحيد والأخلاق ، واتصل قاصيها بدانيها أصبح من الممكن أن يعم هذا الكوكب الأرضى دين واحد، ويكون هو الدين الوحيد من غير تفرقة بين جنس وآخر ، وقد جاء محمد عليه السلام بهذه الرسالة العامة ، والشريعة الكاملة إلى أهل الأرض قاطبة ، وقد أوضح عليه السلام ذلك فى قوله : أُعْطِيتُ خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلى : نُصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجُعلت لى الأرض مسجداً ، وطهوراً ، وأُحِلتْ لى الغنائم ، ولم تَحِل لأحدٍ قبلى ، وأُعْطيت الشفاعة ، و كان النبى يُبعث إلى قومه خاصة ، وبُعثتُ إلى الناس عامة (٢) .

نتائج عموم الرسالة :

١ ــ ختم الرسالات : إذا كانت البشرية قد وصلت إلى حدٍ من الرُّقى الفكرى ، وتبادل النظريات العلمية والفنية والاجتماعية ، وإلى حد العلم بالعقيدة والتوحيد والإيمان باليوم الآخر ، فهى إذن لم تعد بحاجة إلى الإقليمية ، ولم تعد بحاجة إلى رسول جديد من بعد محمد فهو خاتم النبيين ، وأن رسالته هى آخر الرسالات ، وجرتْ سنة الله فى خلقه ألا يرسل رسولا ، أو يبعث نبياً من بعد آخر إلا حينما تكون رسالة الرسول السابق قد اندثرت ، أو تكون غير كاملة ،

---

(١) البخارى باب المناقب : ٤-٢٢٦ ، ومسلم باب الفضائل : ٧-٦٤ ، وأحمد ، والترمذى : ٢٣٨٨٩ رقم ٣٦١٧ .

(٢) حديث متفق عليه رواه البخارى بشرح فتح البارى : ١-٤٥٣ ، ومسلم : ٥-١٤٥ .

أو منحصرة فى أمة خاصة دون غيرها ، فعند إذن يبعث الله سبحانه برسول جديد ، ولكن اليوم لم تعد البشرية بحاجة إلى نبى مرسل من عند الله بعد محمد ، لأن الأسباب الداعية إلى إرسال رسول قد انعدمت :

٢ — فرسالة محمد ماتزال وضاءة حية نابضة على الرغم مما حاول المشركون ، وحاول الدهريون ، وحاول أهل الكتاب والصابئة والمجوس ، بل تزداد دائرتها اتساعاً وانتشاراً كلما وجدت العقل المفكر ، والقلب الواعى ، والنظر الصحيح ، وهى فى متناول جميع الناس ، وليست فى حاجة إلى نبى آخر يُجددها ، ولكنها فى حاجة إلى رجال وأتباع يعملون ويجاهدون ويصدقون ماعاهدوا الله عليه وبمعنى أدق فى حاجة إلى نماذج : عَمَلُها كقولها ، وقَوْلُها كفعلها .

٣ — جاءت رسالة الإسلام كاملة وصدق الله حيث قال : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ، ورضيت لكم الإسلام دينا (١) » ، فهى ليست بحاجة إلى رسول يضيف إليها جديداً ، أو ينقص منها شيئاً ، بقدر ماهى بحاجة إلى من يحسن فهمها ، ويحسن تبليغها بالتى هى أحسن ، والله يقول لرسوله : إنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء » (٢) ويقول : ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وَجادِلْهُم بالتى هى أحسن (٣) » فداعية الإسلام يجب أن يكون مُتسلِّحاً بحقائق الإسلام ، وفقهه ، بحيث يستطيع أن يتصدّى للناس ، وأن ينبرى للإقناع ، أما فاقد الشئ فلا يعطيه ،

---

(١) سورة المائدة ، الآية : ٣ .
(٢) سورة القصص ، الآية : ٥٦ .
(٣) سورة النحل ، الآية : ١٢٥ .

وأما طائفة المتطفلين على الدين لاستغلاله والدين منهم براء، فيجب أن يُقدَّموا للمحاكمة لأنهم يسيئون إلى الإسلام ، والإسلام يحتاج إلى تضلع بفقه القرآن والسنة ، وإلى تضلع ببلاغة هذه اللغة التى نزل بها ، وإلى معرفة المجمل والمفصل والمطلق والمقيد، وإلى تورع عن التَّبجح والإفتاء بغير ماأنزل الله ، حتى لانفاجأ كل يوم بجاعات (تكفير وهجرة) وليس لهم فى الحقيقة من الإسلام إلا مجرد الأسماء التى سجلوها فى شهادات الميلاد والازدياد .

٤ ـ لقد نسخ الإسلام ما قبله من الشرائع ، فما من رسول أرسله الله إلا وقد دعا قومه إلى العقيدة الصحيحة بالإيمان بالله إلى جانب بعض الألوان من العبادات يتوجهون بها إلى خالقهم ، وتكون حبل الصلة بينهم وبين الله ربهم ، كما حضت على مكارم الأخلاق والأمر بالمعروف وفعل الخير ، واجتناب الشر ، من أجل ذلك وصفت جميع الرسالات بـ(الإسلام) أى بالاستسلام إلى أحكام الله :أو امره ونواهيه ، وهذا قول ربّنا ينطق بالحق : « وإذ يرفع ابراهيمُ القواعدَ من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا ، إنَّك أنت السميع العليم ، ربنا واجعلنا مُسْلِمَيْنِ لك ، ومن ذُريتنا أُمةً مسلمة لك (١) » ، ويقول الله عن عيسى : « فلما أَحسَّ عيسى منهم الكفر ، قال من أنصارى إلى الله ؟ قال الحَوَارِيُّون : نحن أنصارُ الله ، ، آمَّنا بالله ، واشْهَدْ بأَنا مسلمون(٢)» وقال الله حكاية عن يوسف عليه السلام : « ربِّ قد آتيتنى من المُلْك وعلَّمتنى من تأويل الأحاديث ، فاطر السموات والأرض ، أنت ولى فى الدنيا والآخرة ، توفَّنى مُسلماً ، وألحقنى بالصالحين (٣) » .

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٢٧.
(٢) سورة آل عمران ، الآية : ٥٢ .
(٣) سورة يوسف ، الآية : ١٠١ .

هذا فيما يتعلق بجوهر العقيدة ، ولكن طقوس العبادة ، ولكن بعض أحكام التشريعات وشئون المعاملات : قد اختلفت من دين إلى آخر ، وبعضها تضمن بعض الاصول والقواعدو بعضها الآخر خلا منها ، وبعضها جاء بأمور تصلح لمن بعث إليهم فقط ، لأنها تتناسب وظروفهم ، لهذا جاء الاسلام ناسخاً لهذه الشرائع وداعياً إلى رب واحد، وعمل واحد ، وخلق واحد ، وهدف واحد صالح لكل زمان ومكان .

وليس معنى هذا أن الاسلام نقض جميع أصول الأديان السابقة كلا ، بل أقرَّ منها الحقائق التى لا تتغير من دين إلى آخر ، ووضع حقائق جديدة ، وبذلك كفل للإنسان سعادة الدنيا والآخرة .

فالإسلام جاء ناسخاً لغيره فى ناحية التشريعات العمليه والعبادات التى لم تعد تتفق مع الغاية الجديدة التى بُعث محمد عليه السلام من أجلها ، قال سبحانه : هو الذى أرسل رسوله بالهدى ، ودين الحق ليظهره على الدين كله (١) » ، وقال : « إنَّ الدِّين عند الله الإسلام (٢)» «وَمَنْ يبتغ غيرَ الإسلام ديناً فلن يُقْبلَ منه ،وهو فى الآخرة من الخاسرين (٣)» و« رضيت لكم الإسلام ديناً (٤) » ، وقال : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام » (٥) وهو صفة أهل الإيمان أينما كانوا .

الاســـلام والشـــمول :

نقصد بالشمول : أن الدين الاسلامى تمتد آفاقه إلى جميع جوانب التنظيم التى تستند إليها المجتمعات الصحيحة ، وتقوم على أسسها

---

(١) سورة التوبة ، الآية : ٣٣ ، وقارن بسورة الفتح : ٢٨ .
(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٩ .
(٣) سورة آل عمران ، الآية : ٨٥ .
(٤) سورة المائدة ، الآية : ٣ .
(٥) سورة الأنعام ، الآية : ١٢٥

الحياة الإنسانية الكاملة مما ينظم شئون الأفراد والسلم والمجتمع والأمة فالإنسان فى حاجة إلى نظم فى شئون الحكم والاجتماع والاقتصاد والسلم والحرب ، وفى حاجة إلى قوانين تنظم أمور البيع والشراء والعقود وقيام الأسرة ، وتوزيع الثروات .

وهذه النظم وهذه الأصول والقوانين وليدة الحاجة البشرية ولاشك ، وتتفاوت هذه النظم فى وفائهابحاجات الإنسان وفى قصورها أحياناً عن الوفاء برغباته ، وإشباع حاجياته ، فيفكر العلماء ورجال القوانين فى إحلال قوانين أخرى ، وتعديل قوانين ، وإضافة قوانين ، وتلك نتيجة طبيعية للتفكير الإنسانى الذى يتسم بالقصور مهما بلغ أرقى درجات العلم ، وصعد فى آفاق الفكر ،وإن أدنى نظرة فى قوانين أى أمة من الأمم فيما مضى ومقارنتها بما هى عليه الآن ،فإننا نجد فارقاً فى كل صغيرة و كبيرة بين الماضى والحاضر ، وبين ماتكون عليه فى الغد .

إن قوانين ونظم أى دولة من الدول مهما بلغت من درجة الارتقاء العلمى والتكنولوجى تعطينا **الدليل** المادى على عدم الشمول ، وعلى عدم الاستيعاب ، والعمق فى وفاء هذه النظم بحاجات الإنسان ، أما رسالة السماء ،أما رسالة الإسلام فقد عُنِيتْ بمطالب الجسد والروح ، ولبّت رغبات العقل والبطن والفرج بالقسطاس والعدل على أسس من المساواة والحق والخير ، مما يكفل للناس سعادتهم فى السلم والحرب .

مظاهـــر الشـــمول :

إن مظاهر الشمول فى الرسالة الإسلامية أكثر من أن تحصى ، ولا بد لها من الاستقصاء الكامل لجوانب الدستور الإسلامى فى مصدريه الأساسين : القرآن والسُّنة ، ونأتى على طرف من هذه المظاهر ، مما

ورد فى كتاب الله وسنة رسوله لنقف على شئ من وجوه الاتفاق والاختلاف بين الإسلام وبين غيره من الديانات والأنظمة :

١ ــ مقاصد القرآن : إن الدراسة الوافية للقرآن الكريم تقفنا على تبيان العقيدة ، وتنظيم أحوال الفرد والأسرة والمجتمع وبيان العلاقات الدولية بين الامم ، وبعضها ، وصدق الله حيث قال « مافرَّطْنا فى فى الكتاب من شئ (١) » .

نعم ، لقد تضمن القرآن بما فيه من عقائد وعبادات (٢) وتشريع وأحكام مدنية ودولية ، وبما فيه من دعوة إلى الأخلاق ، ــ نظاماً قانونياً كاملا يضمن سعادة الفرد والمجتمع والإنسانية .

٢ ــ مظاهر الشمول فى السنة : السُّنة النبوية هى المصدر الثانى من مصادر التشريع وقد جاءت موضحة ومفسرة لإجمال القرآن ، ولم تدع ناحية من النواحى إلا وفصلت فيها القول مما يدل على مافى السنة من الشمول والاستيعاب ، وكانت حياته عليه السلام صفحة نموذجية كاملة فى هذا الميدان ، فهى تطبيق عملى للمبادئ القرآنية ، ولذلك لا نعجب حينما نسمع عائشة تقول عن رسول الله : « كان خُلُقُه القرآن » .

وهكذا كما اتصفت الرسالة المحمدية بصفة (العموم) فقد اتسمت (بالشمول) ، فلقد أرسل الله محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، وليقضى على الخلاف وأسبابه ، ولا سيما الخلاف الذى منشؤه تعدد الأديان ، فظهر الدين الجديد حين استوت

---

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٣٨ .
(٢) أنظر : كتابنا الفكر الإسلامى .

البشرية على سوقها ، وأدركت نصيباً من الحضارة ، وأصبح الاتصال بين جنبات الأرض ميسوراً أكثر من ذى قبل ، ومن ثم فلن يكون من الصعب على الأمم أن تجتمع على شريعة واحدة دائمة .

أضف إلى ذلك أن خالق السموات والأرض الخبير بالنفوس ، العالم بأدوائها يعلم أن الإسلام آخر الأديان ، ومن ثم ضمنه كل الأحكام التى تضمن سعادة من يتبعونه دُنْيا وأُخرى ، وجمع فيه كل الأصول والقواعد العامة التى تصلح لكل زمان ومكان ، فقد وضع الأسس الصالحة للأسرة والمجتمع ، وأوضح علاقة الفرد بنفسه وبوطنه وبربه ، وأوضح علاقة الأمم ببعضها ، وأحكام البيع والشراء والحرب والسلام .

الرسالة والمستوى الدولى :

وانطلاقا من مبدإ عموم الرسالة ، والأمر بتبليغ الدعوة إلى كافة جهات الدنيا المعمورة — سارع رسول الله يكاتب الملوك والرؤساء ويدعوهم إلى اعتناق العقيدة الإسلامية ، عملاً بقوله سبحانه : « ياأيها الرسول بلِّغْ ماأُنزِل إليك من ربك ، وإنْ لم تفعلْ ، فما بلَّغْتَ رسالته ، والله يَعْصِمُك مِنَ الناس (١) » ، وتذكر المصادر والوثائق القديمة جملة من الكتب التى بعث بها محمد بن عبد الله إلى روءساء الدول فى داخل الجزيرة وخارجها ، منها الكتاب الذى بعثه إلى هِرَقْل ، على يد دِحْية الكلبى : « بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد بن عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم ، السلام على من اتَّبع الهُدى ، أما بعد : فإنى

---

(١) سورة المائدة ، الآية : ٦٧ .

أدعوك بدعاية الإسلام (١) ، أَسلِمْ تسلم ، وأَسْلِمْ يُؤتك الله أَجرك مرتين ، فإن تولّيت ، فانما عليك إثم الآريسيين(٢) « ويا أهل الكتاب تعالَوْا إلى كلمةٍ سوَاءٍ بيننا وبينكم ، ألا نَعْبُد إلا الله ، ولا نُشرك به شيئاً ، ولا يتّخِذَ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فإن تولوْا ، فَقُولُوا : اشهدوا بأنا مسلمون (٣) » .

ومنها الكتاب الذى بعث به إلى المقوقس عظيم القبط بمصر على يد حَاطِب بن أَبِى بَلْتَعة : « بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد بن عبد الله ورسوله إلى المقوقس عظيم القبط ، سلام على من اتبّع الهدى أما بعد : فإنى أدعوك بدعاية الإسلام ، فأَسْلِم تسلم ، يُؤتك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فعليك إثمُ القبط ، « ويا أَهل الكتابِ تعالوا إلى كلمة سواءٍ بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ، ولا نُشْرك به شيئاً ... فإن تَوَلَوْا فَقُولوا اشهدوا بأنَّا مُسلمون(٤) » .

ومنها الكتاب الذى(٥) بعث به إلى كسرى أَبْرويز ملك الفرس : وكان على يد عبد الله بن حُذافة السَّهمى : « بسم الله الرحمن الرحيم ،

---

(١) أى بالكلمة الداعية إلى الاسلام ، وهى كلمة التوحيد .

(٢) وفى رواية الأكارين أى الفلاحين ، وفى رواية البخارى (البريسيين) أنظر : إرشاد السارى : ١-٩٣ .

(٣) أنظر : تاريخ الطبرى : ٣-٨٧ ، وقارن بسيرة ابن هشام : ٤-١٠٢٥ (ط- صبيح بمصر ١٩٦٣) وتاريخ اليعقوبى : ٤-٢٧٩ ، وصحيح البخارى : ١-٧ ، والسيرة الحلبية : ٣-٢٨٧ (ط-الحلبى بمصر ١٩٦٤) ، وابن سيد الناس : ١-٢٦٠ ، والكامل : ١-١٤٣ ، ومسلم : ٥-١٦٣ ، وصبح الأعشى : ٦-٣٧٣ ، . ومجموعة الوثائق السياسة لعصر النبوة والراشدين . (جمعها محمد حميد الله : ٨٠) (ط - دار الرشاد بيروت ١٩٦٩) ، وقد وثق حميد الله صحة هذا الكتاب من خلال عشرين مصدراً ، وقارن بجمهرة رسائل العرب لزكى صفوت : ١- ٧٢ ط - البابى الحلبى ١٩٣٧ .

(٤) أنظر : المصادر السابقة ، وقد عثر على أصل هذا الكتاب فى كنيسة قرب أخميم بصعيد مصر (وجده المستشرق الفرنسى بار تيلمى) .

(٥) يجمع المؤرخون على أن رسول الله كتب إلى هرقل والمقوقس وكسرى والنجاشى فى أواخر السنة السادسة من الهجرة .

من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس ، سلام على من اتبع الهدى ، وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنّ محمداً عبده ورسوله ، وإنى أدعوك بدعاية الله عز وجل ، فإنى رسول الله إلى الناس كافة ، لأنذر من كان حياً ، ويحق القول على الكافرين ، واسلم تسلم ، فإن أبيت ، فإنما عليك إثم المجوس (١) » .

ومنها الكتاب الذى أرسله إلى النجاشى ملك الحبشة على يدعمرو ابن أمية الضَّمرى : « بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد رسول الله إلى النجاشى ملك الحبشة ، سلام أنت ، فإنى أحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة فحملت بعيسى ، فخلقه الله من رُوحه ونَفْخِه كما خلق آدم بيده ونفخه ، وإنى أدعوك إلى الله وحده لا شريك له ، والموالاة على طاعته ، وأن تتبعنى ، وتؤمن بالذى جاءنى ، فإنى رسول الله ، وقد بعثت إليك ابن عمى جعفراً ونفراً معه من المسلمين ، فإذا جاؤك فأَقْرِهم ، ودَع التَّجبُّر ، فإنى أدعوك وجنودك إلى الله ، فقد بلَّغتُ ونصحت فأقبلوا نصحى والسلام على من اتّبع الهدى (٢) » .

وعلى الرغم من هذه النصوص المتواترة ، والواردة بكتب الصِّحاح وكتب التاريخ الموثوق بها ، نجد بعض المستشرقين يأبى إلا المعاندة والإنكار ، والتشكيك فى هذه الكتب ، فهذا (السير توماس آرنولد Sir Th. W. Arnold) (٣) فى كتابه (الدعوة إلى الإسلام —

---

(١) المصادر نفسها .

(٢) المصادر نفسها .

(٣) The Preaching of islam —3 éd— Ruynold Nicholson London 1936.

The Preaching of Islam) (١) ووليم ميور — Muir)

فى كتابه (الخلافة — The Caliphate) (٢) والمستشرق (قيتانى — Gaetani) فى كتابه (Annali dell'islam—5 Vol Milano—1905—13 يذهبون إلى عدم صحة (عموم الرسالة المحمدية) ، وهى دعوى لا تنهض على دليل ، ولا يؤيدها نص اللهم إلا التعصب والبغضاء للإسلام والمسلمين ،فهل بعد قول ربنا جل وعلا رأى لمستشرق كبر أم صغر ؟ ولنستمع إلى أدلة أخرى غير ما مرَّبنا يقول الله : « إن هو إلاّ ذكْرٌ للعالمين ، ولتَعْلمُنّ نبأه بعد حين(٣)» ، ويقول« تبارك الذى نزّل الفُرقان على عبده ، ليكون للعالمين نذيراً(٤)» ، ويقول : «إن هُو إلّا ذكرٌ وقرآنٌ مُبين ، لِتُنْذِرَ مَنْ كان حياً، ويَحقَّ القولُ على الكافرين (٥) » .

ومن ثَمّ فقد سلك الرسول صلى الله عليه وسلم الدعوة إلى الإسلام ، وهو متأدب بأدب القرآن ، فطرق باب الملوك والرؤساء وأرسل إليهم الرسل حاملين كلمة السلام (أسْلمْ تَسْلَم) ، ولم يحاول أن يهيج أياً منهم لأول الأمر ، « سواء بيننا وبينكم » ، ولم يحارب أهل هذه الدول إلا حينما اعتدوا على الرسل بالقتل ، كما فعل الغساسنة بالشام ، حيث قتلوا مبعوث رسول الله (الحارث بن عُمير الأزدى) مخالفين بذلك أبسط قواعد الأخلاق الانسانية ، وأصول معاملات الدول مع بعضها ، فحق حربهم .

---

(١) قام بترجمته الدكتور حسن إبراهيم حسن .
(٢) قام بترجمته الدكتور حسنى الخربوطلى .
(٣) سورة ص ، الآية : ٨٧ — ٨٨.
(٤) سورة الفرقان ، الآية : ١ .
(٥) سورة ياسين ، الآية : ٦٩ — ٧٠ .

وقد صنع الصنيع نفسه كسرى حيث مزّق مكتوب الرسول(١)، ولم يكتف بذلك، بل أخذته العزة بالإثم ، وأرسل إلى عامله على اليمن يطلب إليه أن يتوجه إلى الحجاز ويأتيه بمحمد مصفّد فى الأغلال ، ولما علم الرسول بذلك دعا عليه ، وقال : «يُمزِّق الله ملكه كل ممزق (٢)» .

أما من أكرموا وفادة الرسل ، ولم يتعرضوا لهم بسوء ، فإن الإسلام قد سالمهم ، ولم يتعرض لهم ، سواء آمنوا أم لم يُؤمنوا ، كما حدث بالنسبة لمبعوث الرسول فى الحبشة ، وكذلك الحال بالنسبة للدول التى دخلت فى عهد مع المسلمين ، لم يتعرض لهم المسلمون بأى لون من ألوان الأذى ، بل تركوهم ومايدينون ، تلك هى شريعة الإسلام تسالم من سالمها ، وتعادى من عاداها ، وكل مايطلبه الإسلام من أهل الدول الأخرى التى تدين بغير الإسلام ألا يعتدوا على المسلمين ، أو على كتاب الله ، وألا يسبّوا رسول الله

---

(١) أنظر : مجموعة الوثائق السياسية : ١١٢ .

(٢) أنظر : السيرة الحلبية : ٣–٣٦٨ ، وصبح الأعشى : ٦–٣٧٧ وتاريخ الطبرى وتاريخ الكامل لابن الأثير : ٢–١٤٥ ، وإعجاز القرآن للباقلانى : ١٣٤ ، والمواهب اللدنية للقسطلانى بشرح الزرقانى : ٣ – ٣٨٩ ، وجمهرة رسائل العرب : ١ – ٣٦ ، وعيون الأثر لابن سيد الناس : ١–٢٦٣ .

أما بالنسبة لهرقل ، فقيل أنه لما رجع إلى حمص دار ملكه ، أغلق بابه ، وأمر منادياً أن ينادى : ألا إن هرقل قد آمن بمحمد واتبعه ، فأقبلت الأجناد فى سلاحها ، وطافت بقصره تريد قتله ، فأرسل إليهم : إنى أردت اختباركم وصلابتكم فى دينكم ، فقد رضيت ، فرضوا عنه ، وفى صحيح البخارى : وسار هرقل إلى حمص ، فأذن العظماء الروم فى دسكرة له بحمص، ثم أمر بأبوابها فغلقت ، ثم اطلع فقال : يامعشر الروم ، هل لكم فى الفلاح والرشد ، وأن يثبت ملككم ، فتبايعوا هذا النبى ، فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى الأبواب فوجدوها مغلقة ، فلما رأى هرقل نفرتهم ، وأيس من الإيمان منهم . قال : أنى قلت مقالتى آنفاً اختبر بها شدتكم على دينكم ، فقد رأيت فسجدوا له ، ورضوا عنه» وروى أنه كتب كتاباً وأرسله مع دحية يقول فيه لرسول الله : إنى مسلم ولكننى مغلوب » .

صلوات الله وسلامه عليه ، أو يتعرضوا بالامتهان للدعوة الإسلامية على مرأى ومسمع من أبنائها بغية إثارتهم وتحقيرهم ، وذلك حتى حتى لا يثيروا الفتن ، ويبعثوا الشرور من مرقدها ، وهذا مبدأ عادل، فإذا ما احترمهم الإسلام ، فيجب أن يحترموه ، ونستمع إلى (الكاردينال ترانكون) رئيس أساقفة أسبانيا وهو يقول : « كيف يستطيع المسيحى أن يقدر الإسلام والمسلمين دون تقدير نبيهم ، والقيم التى بثها ، ولا يزال يبثها فى حياة أتباعه ، إن ذلك سيكون دليلا على عدم المحبة ، وعلى عدم احترام هؤلاء المسلمين الذين يجب أن ننظر إليهم بعين التقدير ، أليس الإصغاء إلى ماتقوله العقيدة الإسلامية عن محمد هو أفضل سبيل إلى الاقتراب بكل احترام ومودة من إخواننا المسلمين ، حتى بالنسبة لهذا الموضوع الذى كان فى الماضى عنصراً للتوتر ؟ . . لن أحاول تعداد قيم نبى الاسلام الرئيسية ، ولكن يعنينى منها الجانب الانسانى ودعوته إلى العدالة — مع شتى التطبيقات الدولية والإجتماعية — فهى ماتزال قائمة ، وأود أن أخص بالذكر دعوته إلى سواسية الناس رجالًا ونساءً ، وإلى تحقيق العدالة بينهم(١) » .

وهذا الدكتور نوجالس رئيس جمعية الصداقة الإسلامية المسيحية ، وعميد كلية الآداب بجامعة مدريد يقول : لا تستطيع الكنيسة اليوم إلا أن تنظر فى المقام الأول للبعد الإنسانى لدى محمد ، سواء فى واقعه الشخصى أم الدولى . . إننى أفعل مافعله الراهب بحيرى الذى رأى فى الشاب محمد فى أثناء إحدى رحلاته إلى الشام علامات

---

(١) أنظر : الاستطلاع الذى كتبه فاروق شوشة عن المؤتمر الاسلامى المسيحى الثانى الذى انعقد فى مدريد فى الحادى والعشرين من مارس ١٩٧٧ م (مجلة الفيصل العدد ، الخامس ، السنة الأولى ، أكتوبر ١٩٧٧ م ص : ٣٢ — ومابعدها) .

واضحة على صفاته الدينية السامية ، ولكن نُقَيِّم نبى الإسلام يجب علينا أن ننطلق من عامل أساسى . . وهو الاستجابة الإسلامية . . لقد حانت اللحظة لتغيير العقلية تجاه محمد ، وما يمثله الإسلام بالنسبة للمسيحيين . . اليوم لا تجوز الإساءة إلى نبى الاسلام — كما حدث فى الماضى — لأن ذلك ضد محبة العريب ، وضد احترام العقائد والقوانين ، وضد التعايش السلمى بين الدول والطوائف المختلفة فى المجتمع الدولى الحديث (١) .

مع المستشرقين :

تصدى بعض الدارسين للرد على المستشرقين وتفنيد مزاعمهم حول إنكار عموم الرسالة ، وإنكار وجود مثل هذه الكتب التى بعث بها الرسول عليه السلام إلى الملوك والرؤساء خارج الجزيرة العربية ، وفى الحق لسنا فى حاجة لدحض مزاعم هذه الفئة ، لأن الحقيقة الواضحة عندما يحاول بعض الناس إنكارها ، فإن ذلك يدل على أحد أمرين : إما أنهم جاحدون ، ومن ثَمّ لا يفيد الدليل ، ولا تنفع المحاجة معهم ، وإما أنهم مغالطون ، ومن ثم فهم لا يستأهلون أدنى اعتبار .

فلقد ذهب الدكتور حسن إبراهيم ، وردد من ورائه محمود عبد المولى أن الذى حدا بهؤلاء المستشرقين إلى الإنكار هو عدم عثورهم على شئ من تلك الوثائق فى مخلفات الملوك والأمراء ، ويقول حسن إبراهيم : « إن ذلك لا ينهض دليلا على صحة هذا الزعم ، لأنه لا يبعد أن تكون الصور الأصلية لتلك الكتب قد فُقِدَتْ لسبب من

---

(١) المرجع نفسه .

الأسباب (١) » ، وإذا كان حسن إبراهيم قد ساق هذا الرد فى كتابه (تاريخ الإسلام السياسى) لأول طباعته عام ١٩٣٥ ، فإن المستشرق الاسكوتلاندى (د . م . دنلوب) قد ظفر بأصل الرسالة التى بعث بها الرسول إلى النجاشى ، ونشر صورتها الشمسية (٢) فى مجلة الجمعية الملكية الاسيوية (JRAS) فى يناير ١٩٤٠ ، وأما كتاب هرقل ، فقد ثبت أنه قام بتمزيقه ، وأما كتاب المقوقس فقد عثر على أصله فى كنيسة قرب أخميم بصعيد مصر فى سنة ١٩٠٤ (٣) ، وقد أتبع ذلك جرجى زيدان بثلاث مقالات نشرها بمجلة الهلال فى أعداد أكتوبر ونوفمبر وديسمبر من السنة نفسها ، ونشر محمد حميد الله بحثاً مفصلا عن صحة أصل هذا المكتوب ، ونشره فى (المجلة العثمانية) بحيدر آباد دكن : ح ٩ ع ٣ يونية ١٩٣٦ (٤).

وكذلك كتابه عليه السلام إلى كسرى فقد عثر على أصله ، وقد كتب عن ذلك الدكتور صلاح الدين المنجد فى جريدة (الحياة) البيروتية المؤرخة ٢٧-١٢-١٣٨٢ هـ ، (٥) وأعاد المقالة نفسها بمجلة الوعى الباكستانية فى أكتوبر ١٩٦٣ ، ونشر فى أثناء ذلك صورة (٦) هذا الكتاب .

---

(١) تاريخ الإسلام السياسى : ١-١٥٧ (ط — النهضة المصرية ١٩٦٤) ، وقارن بالبحث الذى نشره بالهندية محمد حميد الله بعنوان (رسول أكرم كى سياسى زندكى) ط — كراتشى ١٣٧٠ ، وقد تابع محمود عبد المولى الدكتور حسن إبراهيم فى رأيه (انظر : أنظمة المجتمع : ٨٦) .

(٢) أنظر : هذه الصورة بكتاب الوثائق السياسية : ٧٧ .

(٣) أنظر : صورته بكتاب الوثائق السياسية : ١٠٧ .

(٤) أنظر : المرجع السابق : ١٠٦ .

(٥) الموافق : ٢٢-٥-١٩٦٣ .

(٦) أنظر : صورة هذا الكتاب بكتاب الوثائق السياسية : ١١١ .

وإذن فلم يكن حسن إبراهيم فى حاجة للقول « بأن الصورة الأصلية لتلك الكتب قد فُقِدَتْ لسبب من الأسبابَ » ، لأن هذه الرسائل كانت موجودة بالفعل فى الوقت الذى شرع فيه فى طباعة كتابه ، وكان يمكن له أن يُعَدِّل من معلوماته فى الطبعات التالية ، ولا سيما وأنه لم يفارق الحياة إلا فى سنة ١٩٦٥ .

أضف إلى ذلك أنه قد يبدو لنفر من الدارسين « أن حسن إبراهيم قد وفق فى الرد على بعض المستشرقين (١) » والحقيقة التى يلمسها القارئ الذى يقرأ ماوراء الكلمات غير ذلك ، لأن حسن إبراهيم قد أدان المؤرخين القدامى فى جانب من ردوده ، وشكك فى صحة الأحاديث النبوية التى رواها الستة الموثوق بهم ، وذلك لأنه يطالعنا بأسلوب أقل مايوصف به أنه لا يَقِلّ عن أسلوب المستشرقين تحاملا ، فكأنه بذلك — وهو الكاتب المسلم — قد أعطى ولاءه للاستشراق ، واتكأ على كلماتهم وصار يرددها ، واستمع إليه وهو يقول : « أما هرقل فإن الرواية العربية تزعم أنه كان راغباً فى الإسلام ، وأنه تحدث فى شأن هذا الدين إلى أبى سفيان ، ونفر من قريش كانوا معه حين وصل كتاب النبى محمد (٢) » ، وقوله تعليقاً على ماذكره الرواة والمؤرخون من أن هرقل قد أجاز دحية الكلبى (سفير الرسول إليه) بمال وكساه — « ومع تسليمنا باحتمال صدق مافى هذا الخبر من الحوادث ، فلا نستبعد أن يكون هرقل قد منح دحية بعض الهدايا ، ولا يعدو أن يكون ذلك ضرباً من ضروب السياسة » .

فاذا جئنا نستطلع حقيقة الرواية العربية التى « تزعم » ، والتى

---

(١) أنظر : أنظمة المجتمع الإسلامى لمحمود عبد المولى : ٨٦

(٢) أنظر : تاريخ الاسلام السياسى : ١-١٦١ .

« تحتمل الصدق » كما يقول حسن إبراهيم نجد أنها من أوثق المصادر الإسلامية والتاريخية ، فهل بعد صحيح البخارى ، وفتح البارى بشرح البخارى لابن حجر ، وعمدة القارئ بشرح البخارى للعينى ، وتاريخ الطبرى ، وابن هشام ، وطبقات ابن سعد ، وتاريخ اليعقوبى ، وتاريخ ابن الأثير ، والسيرة الحلبية ، وفتح المبدى بشرح مختصر الزبيدى ، وشرح الزرقانى على المواهب ، زيادة لمستزيد .

عجيب أمر هؤلاء المستشرقين إذا نعق الواحد منهم ، نجد أن أول من يسارع إلى تصديقه ، هم المثقفون العرب ، لأن عقدة النقص تحكمهم ، ويظنون أنه أتى بمالم تأت به الأوائل ، وإن أدنى نظرة لمقولة وليم ميور وهو يردد : «أن عالم محمد الذى كان يفكر فيه ، إنما كان بلاد العرب ، كما أن هذا الدين الجديد لم يهيأ إلا لها ، وأن محمداً لم يوجه دعوته منذ بُعث إلى أن مات إلا للعرب دون غيرهم (١) » ، و كذلك لمقولة كيتانى : « أنه يستبعد أن يكون محمد قد تخطى بفكره حدود الجزيرة العربية ، ليدعو أمم العالم فى ذلك الوقت إلى هذا الدين (٢) » .

وسؤال بسيط نطرحه على هذين الرجلين : أشهدا محمداً واستمعا إليه ، ودخلا إلى قرارة نفسه حتى يصح لهما مثل هذه الدعوى الزائفة التى ادعياها ؟ ، الجواب : كلا . إذن هو التعصب البغيض، والتجنى على الحقيقة التى يشمئز منها الذوق السليم ، ويبرأ منها النقد النزيه .

---

(١) أنظر : الخلافة (ترجمة الحربوطلى) والأصل الإنجليزى : ٤٣ .
(٢) وانظر : Annali del' islam. Vol. p. 323

القرآن يقول : « وأرسلناك للناس كافة » ، ومحمد بن عبد الله يقول : « إن بلالاً أول ثمار الحبشة ، وإن صُهيباً أول ثمار الروم ، وسلمان أو ل ثمار الفرس » ، ثم يريد منا بعض مأفونى العقل : أن نُصدّق ميور وأن نصدق كيتانى ، وأن نحترم رأييهما الذى لايعدو أن يكونا قد سَكَحَا فيه على نفسيهما ، ولا نصدّق كلام ربنا ، ونأخذ بقول رسولنا الذى صرح بما لا يدع مجالا للشك : إن الإسلام ليس مقصوراً على الجنس العربى ، بل هو للبشرية جمعاء .

نعم ، عندما يقرر المؤرخون : أن الاسكندر المقدونى قد امتدت أفكاره ليعمل على تكوين امبراطورية تشمل العالم كله ، نسارع إلى تصديقهم ، وعندما نقرر أن محمداً امتدت دعوته تنفيذاً لأمر الله ، إلى دعوة الدول والشعوب المجاورة ، فإن ذلك يعزّ على التفكير النزية ، والعقل الحر أن يقبله ، لا لشئ إلا لأنه صدر من الرسول العربى ، الذى غدا غُصَّة فى حلقهم ، وصدق الله : « قل مُوتوا بغيظكم » ، ومع هذا التمادى فى الباطل ، واللجاج فى غير الحق نجد من هؤلاء المستشرقين من تدفعه الحقائق الدامغة إلى الاعتراف بالواقع مثل (فنلى — Finaly) ، وذلك حيث يقول : قد يميل المؤرخ عن موضوعه ، ليتأمل حياة رجل نال سلطة خارقة على عقول أتباعه وأعمالهم ، ووضعت عبقريته أساس نظام دينى سياسى دولى مازال يحكم الملايين من البشر من أجناس مختلفة ، وصفات متباينة ، إن نجاح محمد باعتباره مشرعاً بين أقدم الأمم الأسيوية ، وثبات نظمه على مدى الأجيال الطويلة فى كل نواحى الهيكل الاجتماعى والإنسانى ، لدليل على أن ذلك الرجل قد صنعته يد خارقة ، وكونه مزيج نادر من الكفايات (١) . . » .

---

(١) أنظر : Greece under The Roman, chapter : V. P. 2

موقفنا من المصادر الإسلامية (١)

عندما يتكئ بعض الدارسين على شهادات الأجانب ولا سيما المستشرقون منهم فى عالم التاريخ أو الاجتماع ، وسواء أكان ذلك فى العلوم الدينية ، أم العلوم البحتة ، يجب أن نأخذ ذلك بكثير من الحذر والحيطة ، لأنهم يدسون السُّم فى الدّسم ، ويجب أن يكون لدينا معشر الكتاب المسلمين إكبار عام لمعارفنا ، واعتبارها علوماً عالمية ، وليس معنى هذا أننى أدعو إلى التسليم بها تسليماً مطلقاً نلغى فيه عقولنا ، وأنها قضايا مسلمة لا تقبل التحليل والمناقشة ، كلا ، ولكن واجبنا أن نفرق بين صنفين من المعارف : فالقرآن الكريم ، والسُّنة الصحيحة من قول الرسول وفعله تلك قضايا مسلمة لا مجال للتردد فيها ، وبقية المعارف الأخرى من تاريخ وأدب وفلسفة ، وتربية واجتماع وعلوم بحتة ، فهذه المعارف قد صاغ الاستعمار بها عقلية مفكرينا وأبنائنا ، وكونها تكويناً خاصاً جعلهم يستهينون بمقد ساتهم ، ولا يشعرون بعمق أصالتها ، وضرورة ولائهم لإسلامهم وأمتهم ، بل انخلعوا عنها نتيجة لحدوث انفصال فى شخصيتهم ، ولذلك فهم يرددون كلمات الأجانب بشئ كبير من التقدير ، ويستشهدون بها أكثر مما يستشهدون بالقرآن والحديث والتربية الإسلامية والتاريخ الإسلامى ، ولهذا سادت بين أبنائنا — نتيجة لقراءتهم مؤلفات هؤلاء المفكرين والعلماء — أفكار خاطئة ، بل قد تصل بهم هذه الأفكار إلى حد العداء للإسلام ، وعدم قدرته على معالجة مشاكل الحياة ، ومن ثم لابد من وضع المؤلفات التى تؤيد اتجاه الإسلام وفلسفته .

---

(١) سنعود الى هذا بتوسع فى كتابنا : مصادر التشريع الاسلامى

الباب الثاني

الإسلام والمبادىء الدستورية

الفصل الأول

الإسلام وحق المساواة

تمهيد :

غرس الإسلام فى المحيط العالمى قواعد للعلاقات الدولية ، ونصب معالم بين جنبات الأرض من قيمه الإنسانية تنطق بالحق والعدالة ، وتنأى بجانبها عن الباطل والظلم ، والأساس الأول من أسس هذه القواعد التى قامت على قدسية الإنسان وتكريمه ، أيا كان لونه أو عنصره ، أو دينه أووطنه ، أو قومه هو : حق المساواة ، فالناس جميعاً متساوون فى الحقوق والواجبات والمعاهدات إذا اتفقوا علماً وثقافة ، متساوون فى تكوينهم ، وأصل خلقتهم ، فلم يُخلق شعب أو جماعة من طين أشرف من الطين الذى خُلِق منه شعب آخر ، أو جماعة أخرى ، وقد أوضح ذلك رسول البشرية ، فقال عليه أفضل الصلاة والسلام : « ياأيها الناس : إنَّ ربَّكم واحدٌ ، وإنَّ أباكم واحد ، كُلكُم لآدم ، وآدم من تراب ، إنَّ أكرمكم عند الله أتقاكم ليس لعربى فضلٌ على عجمى ، ولا لعجمى على عربى ، ولا لأحمر على أبيض ، ولا لأبيض على أحمر فضل إلا بالتقوى » (١) ثم أقرأ قول الله سبحانه : « ياأيها الناس أتقوا ربَّكم الذى خَلَقَكُم من نفسٍ واحدة ، وخَلَقَ منها زَوْجَها ، وبثَّ منها رجالاً كثيراً ونساء » (٢) تجد أن الآية الكريمة والحديث النبوى كلاهما قد أوضح أن البشر جميعاً قد نبتوا من مصدر واحد هو آدم وحواء ، وأن آدم قد خُلِق من طين ، وبذلك بطلت ادعاءات المدّعين الذين يزعمون أن ثمة تفاضلا بين أصناف الجنس البشرى ، وقد امتدت أبعاد هذه المساواة

---

(١) أنظر جمهرة خطب العرب : ١-١٥٧ ، والبيان والتبيين ، والعقد الفريد ، وتاريخ الطبرى ، والكامل لابن الأثير .

(٢) سورة النساء ، الآية : ١ .

إلى مواطن متعددة، حاطها الإسلام بسياج من القوانين والتشريعات، وقد التزم فيها بمبدإ المساواة الكاملة بين الناس :

١ ــ ففى موطن الأصول والتفاخر بالنسب والحسب يقف الإسلام فى هذا المجال مُشرعاً وواضعاً لأصول جديدة ، فقد كان العرب فى جاهليتهم يتفاخرون بالآباء والجدود ، قال عليه السلام «إنّ الله قد أَذْهَبَ عنكم نخوة الجاهلية وتعظّمها بالآباء والأَجداد، الناس لآدم وآدم من تراب»(١) ، وقال عمر بن الخطاب هذه الكلمة المأثورة « من قصّر به عمله لم يسرع به نسبه » بل ذهب عمر إلى أبعد من ذلك فى أثناء بحثه عن حل لمن سيخلفه ، وهو يجود بروحه ، فهو لا ينظر إلى أَصحاب الأصول وذوى النسب العريق ، ولكنه أخذ بنظرة الإسلام المثلى ، نظرة المساواة فقال : « لو كان سالم مولى أبى حُذَيْفة حيّاً لوليته عليكم (٢) » .

ويُعقّب على ذالك طه حسين بقوله : « سالم (٣) مولى أَبى حذيفة لم يكن قرشياً ، بل لم يكن له نسب فى العرب ، وإنما جُلب صبياً من إصطخر، فأَعتقته امرأَة من الأَنصار كانت تملكه ، وتولى هو ولاء أَبى حُذَيفة من قريش ، وقد كان المسلمون يُقدّمونه (٤) على امور دينهم أَيام النبى ، فهو كان يؤم المهاجرين فى الصلاة ، وفيهم عمر ، أَثناء انتظارهم لمقدم النبى على المدينة ، وقد قُتِل باليمامة ، فى حرب الرِّدة ، فى خلافة أَبى بكر . .

---

(١) المصدر السابق : ١ــ١٥٤ ، وأعجاز القرآن ، والطبرى ، وابن الأثير ، وابن هشام : ٤ــ٨٧٠ .

(٢) أنظر : الطبرى : ٤ــ٢٢٧.

(٣) أنظر : فى ترجمة الإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر : حـ٢ ، ص٦ رقم ٣٠٥٢ .

(٤) أنظر : البخارى ومسلم والنسائى والترمذى . .

وما ينبغى أن يؤبه لما قيل من أن سالما كان قرشياً بالولاء ، فلو قد عاش واستخلفه عمر لما خرجت الإمامة من قريش ، فهذا كله كلام لا يستقيم ، ونحن نعلم أن الولاء على ما كان يعقد بين الموالى من الصلات ، لم يكن يرفع الموالى إلى طبقة الذين يتولونهم من الأحرار ، ولم تكن العرب تعرف لسالم نسباً ، وكانوا يقولون إن سالماً من الصالحين ، لأنهم لم يكونوا يعرفون له أباً بعد أن ألغى الإسلام تبنى أبى حذيفة إياه .

فقد كان عمر إذن يود لو استخلف على المسلمين رجلاً ليس من قريش ، بل ليس من العرب إلا بالولاء ، لا يرى فى ذلك الصنيع بأساً — وكان عمر مُصيباً فى مذهبه هذا ، موافقاً لأصول الإسلام ، الذى لا يُفضل أحداً على أحد بالنّسب والحسب ، وإنما يُفاضل بين الناس بالكفاية والتقوى وحسن البلاء ، وقد كان سالم نقياً كفيا حسن البلاء (١) » .

٢ — وفى موطن اللون والجنس ، فقد ألمح حديث الرسول عليه السلام السلام إلى ما كان مألوفاً بين العرب من عدم المساواة بسبب اللون والجنس ، وقد حارب الإسلام هذه النزعة العنصرية ، فهذا أبو ذر الغفارى يقول لغلامه « يا ابن السوداء » فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، قال له : أتعيره بأمه ، إنك امرؤ فيك جاهلية ، ثم قال له : طفّ الصاع ، طف الصاع ، ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل إلا بالتقوى أو بعمل صالح ، فطأطأ أبو ذر رأسه لغلامه ، ووضعها على الأرض ، حتى داسه غلامه ، ولم يطلب إليه الرسول ذلك أو يأمره بشئ من هذا ، ولكنه شعر من

(١) الفتنة الكبرى : ١—٣٧ .

تلقاء نفسه بوخز الضمير ، وأنه يجب أن يفسح المجال للاقتصاص لئلا تدفعه نفسه الأمارة بالسوء لمثل هذه الفعلة مرة تانية . فكان من بعد ذلك يخرج مع غلامه ، وعليهما ثياب متشابهة ، لا يفترق فيها سيد عن مسود ، و كان يعطى لغلامه من نفس طعامه .

إن دساتير العالم تحوى فيما تحوى نصوصاً وقوانين قاطعة فى المساواة ولكن هذه النصوص فى واد ، والحقيقة فى واد آخر . ففى جنوب أفريقيا وفى أمريكا وفى غيرهما مآسى تقع كل يوم بسبب التفرقة فى اللون والجنس ، وستظل قائمة مالم يُؤخذ بروح الإسلام وقوانينه ، فالإسلام يُقرر المساواة بجميع مستوياتها وصورها المختلفة التى عرفت فيما بعد اسما ، وليست حقيقة فى الفقه الدستورى الحديث .

٣ — وفى موطن الصفات والجاه والسلطان ، نجد أن الإسلام صاحب الشريعة الوحيدة التى استطاعت أن تُحيل قيمها الروحية إلى أفضل خلق من السلوك الأمثل ، باعتباره واقعاً ملموساً لا مجرد جعجعة ، وفى خلال المواءمة وإحلال الانسجام بين القيمة وبين الواقع كان الإسلام متألقاً فى هذه الناحية حيث قضى بعدم التفرقة بين الأفراد أو الجماعات إلا فى مجال واحد هو مجال التقوى قال تعالى : « ياأيها الناس إنا خَلَقْنَاكم منْ ذكر وأنثى ، وَجَعَلْنا كم شُعوباً وقبائِل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم(١)» .

وقد روى فى سبب نزول هذه الآية : أن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه قد أمر (بنى بياضة) أن يُزوجوا (أباهند) امرأة منهم

---

(١) سورة الحجرات ، الآية : ١٣ .

فقالوا : يارسول الله ، نزوج بناتنا لموالينا ، فأنزل الله جل شأنه هذه الآية ، قطعاً لدابر التفرقة ، ولِوَضع الأمور فى نصابها (١) .

وقد أشارت الآية إلى الحكمة من تعدد الشعوب والقبائل ، وبينت أن ذلك لأجل التعارف والتلاقى ، ومايترتب على ذلك من تبادل المعارف والخبرات والخيرات ، والتلاقى لا يكون إلا بين متقاربين ، هذا هو قانون المساواة ، أى حيث يوجد تفاوت تكون السيادة والسيطرة ، ويكون الأعلى والأدنى ، وهنا تنعدم المحبة ، وينتشر التباغض ، وهذا مالا يقره الإسلام ولا يرضاه.

وهذا عمر بن الخطاب لا يسمح بتفضيل أحد على أحد مهما اتسع الفارق الاجتماعى ، ومهما كان الأول من عامة الشعب ، وكان الثانى من رؤسائه ، فقد شكا إليه أحد المصريين من سواد الشعب أن فرسه سبقت فرس محمد بن عمرو بن العاص والى مصر ، فأخذته العزة ، فمال بسوطه على المصرى يضربه ويقول له : خذها وأنا ابن الأكرمين .

ولما علم عمرو بذلك خشى أن يشكو المصرى إلى عمر فحبسه زمنا ، ولكن المصرى تمكن من الفرار من سجنه ، وذهب إلى الخليفة عمر يشكو إليه مالحق به ، واستدعى عمر عمرا وابنه من مصر ، ولما حضرا ، أمر عمر أن يقوم المصرى على مرأى ومسمع من الجميع ، وأن يضرب ابن عمرو ، فضربه حتى أثخنه ، ثم قال للمصرى أجلها فوق رأس عمرو فوالله لم يفعل ابنه مافعل إلا اعتماداً على سلطة أبيه .

ثم التفت إلى المصرى ، وقال له : انصرف راشداً فإن رابك

---

(١) أنظر : تفسير القرطبى : ١٦ — ٣٤٠ .

ريب فاكتب إلىّ » (١) .

٤ — وفى موطن العبادة ، نرى صباح مساء مظهراً من أروع مظاهر المساواة بين الناس ، وذلك فى أثناء صلاتهم ، وفى أثناء حجهم، يقف المسلم إلى جانب أخيه المسلم ، المنكب ملاصق للمنكب ، والقبلة واحدة ، والاتجاه واحد ، وقد توجهوا جميعاً بقلوبهم إلى رب واحد ، لافرق بين غنى وفقير ، أو عظيم وحقير ، فالجميع « سواسية كأسنان المشط » فيما فرضه عليهم من تكاليف « وأوجبه من واجبات ، وأباحه من مباحات ، ونهى عنه من محظورات ، وندد به من مكروهات ، وبشر به من ثواب وحسنى ، وأنذر به من عقاب فى الدنيا والآخرة ، حيث سوى بين المسلمين جميعاً فى ذلك ، ولم يميز بين شخص وآخر » (٢) .

٥ — وفى موطن القانون نجد نماذج لا حصر لها ، نسوق منها هذه الأمثلة ، كان جبلة بن الأيهم آخر ملوك غسان قد أسلم ، ولكنه عاد فارتد عن دينه خوف العار والقصاص وذلك أنه كان يطوف بالبيت الحرام ، فوطئ أعرابى إزاره الذى كان يجرر خلفه ، فما كان من جبلة إلا أن لطمه ، فذهب الأعرابى واشتكى إلى عمر ابن الخطاب الذى كان خليفة المسلمين آنذاك ، فأحضر عمر جبلة ، وقال له : ساوخصمك فقال جبلة : كيف أساوى خصمى ، وهو سُوقَةٌ ، وأنا ملك؟ فقال له عمر : إن الإسلام قد سوّى بينكما . . ، فقال : أمهلنى حتى الغد ، فلما كان الغد ارتد عن دينه ، وذهب إلى بلاد الروم (٣) .

وكان أبو بكر الصديق يقوم فى إحدى المرات بتوزيع العطاء

---

(١) سيرة عمر : ١٠٠ .
(٢) الدستور القرآنى لعزة دروزة : ٤٠٩ .
(٣) أنظر : البلاذرى : ١-١٦١ ، والمعارف لا بن قتيبة : ٢١٧ ، ومروج الذهب للمسعودى : ٢-١٠٩ ، وطبقات ابن سعد : ١-٢٥٦ ، والأغانى : ١٥-١٦٢ .

على الناس بصورة متساوية ، فقيل له : ياخليفة رسول الله ، إنك قسمت هذا المال فسويت بين الناس ، فمن الناس أناس لهم فضل وسوابق وقدم ، فلو فضلت أهل السوابق والقدم ، والفضل بفضلهم فقال : أما ماذكرتم من السوابق والقدم والفضل فما أعرفني بذلك ، وإنما ذلك شئ ثوابه على الله ، وهذا معاش ، فالأسوة فيه خير من الأثرة ، والذين عملوا لله فأجورهم على الله ، وإنما هذا المال حاضر يأكله البر والفاجر ، وليس ثمناً لأعمالهم (١) » .

٦ ـ وفى موطن السيد والمسود ، والرئيس والمرؤس ، نقف على آثار كثيرة نرى فيها صوراً إسلامية رائعة ، فهذا ابن الجوزى يروى عن ابن عباس : أن عمر بن الخطاب قام للحج ، فصنع له صفوان بن أميه طعاماً ، فجاءوا بجفنة يحملها أربعة ، فوضعت بين يدى القوم يأكلون ، وقام الخدم ، فقال عمر : مالى أرى خدامكم لا يأكلون معكم ، أترغبون عنهم ؟ .

فقال سفيان بن عبد الله : لا ، والله ياأمير المؤمنين ، ولكنا نستأثر عليهم ، فغضب عمر غضباً شديداً ، ثم قال : مالقوم يستأثرون على خدامهم ، فعل الله بهم وفعل ، ثم قال للخدام : اجلسوا فكلوا ، فقعد الخدام يأكلون ، ولم يأكل أمير المؤمنين (٢) » .

وهذا الطبرى يقول : أصابت الناس فى إمارة عمر – رضى الله عنه – سنة جدب بالمدينة وماحولها ، فكانت تسفى إذا ريحت(٣) تراباً كالرماد ، فسمى ذلك العام عام الرمادة ، فآلى عمر ألا يذوق

(١) أنظر : الأحكام السلطانية لأبى يعلى : ٢٢٢ .
(٢) أنظر : سيرة عمر .
(٣) أصابها ريح .

سمناً ولا لبناً ولا لحماً ، حتى يحيى الناس من أول الحيا (١)، فكان بذلك حتى أحيا الناس من أول الحيا ، فقدمت السوق عكة من سمن ، ووطب (٢) من لبن ، فاشتراهما غلام لعمر بأربعين درهما ، ثم أتى عمر فقال : ياأمير المؤمنين ، قد أبر الله يمينك ، وعظم أجرك ، فلقد قدم السوق وطب من لبن ، وعكة من سمن ، فابتعتهمابأربعين. فقال عمر : أغليت بهما ، فتصدق بهما ، فإنى أكره أن آكل إسرافاً ، ثم قال .. كيف يعنينى شأن الرعية إذا لم يمسسنى مامسهم (٣) » ؟

كان نظام الطبقات يسود العالم قبل بعثة محمد صلوات الله وسلامه عليه بصورة فيها من البشاعة والقسوة ماتقشعر منه الأبدان ، وقد فشا هذا النظام فى الحياة الاجتماعية ، وفى الحياة السياسية على السواء ، فالرومان يقسمون الناس إلى أحرار وغير أحرار ، ويعدون بغير الأحرار أربع فئات : الأرقاء ، والمُعْتَقون ، وأنصاف الأحرار ، والأقنان التابعون للأرض (٤) ، وكانت ترفع من شأن الانسان المفكر ، وتضع من شأن الإنسان العامل بيديه فى إحدى المزارع أو الحرف والصناعات ، وكانت هذه الفئة الثانية هى الطبقة العظمى من سواد الشعب ، فثمة سادة وثمة عبيد ، ولم يكتف الفلاسفة السابقون من الإغريق بهذا الوضع ، بل أرادوا أن يقروه ، وأن يجعلوه قانوناً ، حتى بلغ الأمر بأرسطو أن صاغ نظرية يقسم الناس بحكم طبيعتهم وخلقتهم إلى أشراف وعبيد ،أما الأشراف فهم السادة ، وأما العبيد فهم العملة ، ويقلون فى مرتبتهم الإنسانية عن الأشراف.

---

(١) أى المطر .

(٢) العكة والوطب : الإناء المصنوع من الجلد .

(٣) أنظر : الطبرى : ٤-٩٨ .

(٤) أنظر : الحقوق الرومانية لمعروف الدواليبى : ٤٦٤ .

ولم تكن الجزيرة العربية أسعد حالا ، بل كان الرق أحد العوامل السائدة فى الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، نتيجة للغارات وللحروب المتوالية ، وكان بابا من أبواب التجارة الرابحة ، فثمة أرقاء يحملون اسم القبيلة بعد عتقهم ، ويُدْعَوْن (موالى العتاقة) وليس لهم شئ من الحقوق ، اللهم إلا إذا تميزوا بصفة البطولة والشجاعة كعنترة العبسى ، وهناك أرقاء قد أنكرتهم القبائل وكانوا يلحقون بهم ، ولكن لايحملون اسم القبيلة ، ويسمون (موالى التباعة) ، وليس لهم شئ من الحقوق ، وصنف ثالث وهم (الأقنان) ويباعون كالسائمة ويساقون كالأنعام (١) .

فلما جاء الإسلام لم يقر هذه الأوضاع ، فكما حرر الإنسان فى فكره وعقيدته ، حرره من عبوديته لنفسه ولغيره ، ومن عبوديته لسادته ، وهذه النزعة العادلة هى القيمة التى احتضنها الحكام والقضاة وطبقوها بين الناس .

ويمكنك أيها المثقف الكريم أن تدرك أية حضارة ، وأية حقوق كفلها الإسلام للناس جميعاً ، وأى مجتمعات ، وأى شعوب يريدها الإسلام ، إنه يريد مجتمعات متكاتفة ، مترابطة ، قويه بعيدة عن العصبية ، لأن العصبية تعمى الأعين عن الحق ، وتحجب طريق الصواب ، وتؤدى إلى عواقب وخيمة ، ولذلك نهى عنها رسول الله فقال : ليس منا من دعا إلى عصبية ، وليس منا من قاتل على عصبية » .

وتلك هى الديمقراطية الصحيحة إذا تحدثنا بلغة العصر قولا وفعلا ، أما هذه الديمقراطية الخادعة التى جعلها الغربيون صورة

---

(١) أنظر : المرجع السابق : ٤٦٤ .

شوهاء: لهم خيرها ، وللشعوب المستضعفة وزرها ، فذلك ليس من الإسلام فى شئ .

وإذا استقام لبعض الدارسين الأجانب أن يمارى بالباطل فى سبق هذا التشريع الإسلامى ، بالنسبة للبشرية جمعاء ، فلا نستطيع أن نجد سنداً لكائن من كان فى عدم جدة هذا المبدأ بالنسبة للعرب حيث كان يتعارض مع الأعراف القبلية السائدة فى العصر الجاهلى من المفاخرة بالأعراق والأنساب (١) ، وقد صور الدكتور طه حسين هذه الصورة أجمل تصوير فقال : إن الإسلام قد جاء بقضيتين : أما الثانية فالمساواة بين الناس ، وكان أغيظ ماغاظ قريشاً من النبى ودعوته أنه كان يدعوها إلى هذه المساواة ، ولم يكن يُفَرِّق بين السيد والمسود ، ولا بين الحر والعبد ، ولا بين القوى والضعيف ، ولا بين الغنى والفقير ، وإنما كان يدعو إلى أن يكون الناس جميعاً سوسية كأسنان المشط ، لايمتاز بعضهم عن بعض ، ولايستعلى بعضهم على بعض ، وقد سخطت قريش أشد السخط وأعنفه على النبى صلى الله عليه وسلم لما أظهر من ذلك ، حتى لأكاد أعتقد أنه لو دعاها إلى التوحيد دون أن يعرض للنظام الاجتماعى والاقتصادى ، ودون أن يسوى بين الحر والعبد ، وبين الغنى والفقير ، وبين القوى والضعيف . أقول : لو دعاهم النبى إلى التوحيد وحده دون أن يمس نظامهم الاجتماعى والاقتصادى ، لأجابته كثرتهم فى غير مشقة ولا جهد ، أو لأجابه من قريش من أجاب ، وامتنع عليه منها من امتنع دون أن يلقى فى ذلك مشقة أو عنتاً . . ومهما يكن من شئ ، فقد سخطت قريش على النبى الكريم . . لأنه فرض عليها نوعاً من العدل

---

(١) أنظر : بحثاً فى تاريخ نشر العقيدة الاسلامية للسير ترماس أرنولد وذلك ضمن كتابه (الدعوة إلى الاسلام) ترجمة حسن إبراهم وآخر : ٤٤ .

لا يلائم منافع سادتها وكبرائها (١) » .

ولم يبعد طه حسين فى مقولته السابقة حين قال إن هذا المبدأ كان من أهم المبادئ التى جذبت كثيراً من الناس ومن الشعوب نحو الإسلام ، فقد سبقه فى العالم الحديث إلى تقرير ذلك كثير من المستشرقين ، وهذا السير ه . ج - ويلز ، يقول : « وثمة عنصر ثالث ، ومصدر من مصادر القوة ، يكمن فى إصرار المسلمين على أو مراكزهم (٢) » .

وهذا رسول الله صلوات الله وسلامه عليه يدعو زعماء قريش إلى الإسلام ، فيبأون عليه ذلك ، ويقولون : كيف نجلس إليك يامحمد ، وأنت تجلس إلى مثل بلال الحبشى ، وصهيب الرومى ، وسلمان الفارسى ، وعمار وسواهم من العبيد ؟

اطردهم عنك ونحن نجلس إليك ، ونستمع إلى دعوتك « فرفض رسول الله ،وقال: ما أنا بطارد المؤمنين ، ثم نزل قوله سبحانه : «ولا تطْرُد الذين يَدْعُون ربهم بالغَدَاة والعشِيِّ يُرِيدون وَجْهه ، ما عليك من حِسَابِهم من شئ ، وما مِنْ حِسَابِك عليهم من شئ ، فتَطْرُدَهُم ، فتكون من الظالمين (٣) » .

إن هذه القيمة الإسلامية هى التى مكنت للقضاة وللحكام أن يسووا بين الخليفة وبين فرد من أفراد الرعية ، فقد اختصم الخليفة المأمون مع رجل من عامة الشعب إلى قاضى بغداد يحيي بن أكثم ، فدخل المأمون إلى مجلس يحيي ،وخلفه خادم يحمل طنفسة ليجلس

---

(١) أنظر : الفتنة الكبرى : ١-١٠ (ط - دار المعارف بالقاهرة : ١٩٥٩) .
(٢) أنظر : موجز تاريخ العالم : ٢٠٤ ، وقارن بالدعوة إلى الاسلام لأرنولد : ٢٤٥ .
(٣) سورة الأنعام ، الآية : ٥٢ .

عليها الخليفة ، فلم يرض القاضى أن يخص الخليفة بجلسة لا يجلس مثلها خصمه ، وقال : ياأمير المؤمنين لاتأخذ على صاحبك شرف المجلس دونه ، فدعا المأمون للرجل بطنفسة أخرى ، ومعنى هذا أن الاسلام قد أقر مبدأ مساواة الأفراد أمام القانون (١) .

وبذلك نرى أن الإسلام قد غرس فى ميدان العلاقات الدينية والمدنية والدولية بمجتمعاتها الإنسانية مبدأ جديداً(٢) قوامه المساواة بين أبناء البشرية جمعاء فى الحقوق والواجبات ، وهذه الصورة من صور العدالة تعد ولا شك جديدة لا بالنسبة للجزيرة العربية التى كان يملؤها الشعور القبلى ، بل تُعد جديدة بالنسبة للعالم أجمع ذلك العالم الذى كانت تملؤه مظاهر التفاخر بالنسب ، والجنس ، والجاه والسلطان (٣) ، حتى لفت أنظار بعض المستشرقين المنصفين حديثاً ، فاعتبروه من أهم الأصول والقواعد التى جذبت كثيراً من الأفراد والشعوب إلى الإسلام والمسلمين ، ونستمع إلى (هـ . ج . ويلز — Waills) وهو يقول من عناصر القوة فى الدين الإسلامى إصرار المسلمين على أن المؤمنين جميعاً أخوة متساوون تماماً أمام الله والقانون ، مهما اختلفت ألوانهم وأصولهم ، أو مراكزهم (٤) ».

الإسلام والتفاوت :

«لا يفضل إنسان على إنسان إلا بمقدار مايُؤدّيه من خدمات للناس والدين والمجتمع ، ومن هنا فالإسلام لا يحول دون التفاوت فى العلم والتقوى وصالح الأعمال ، وعلى هذا الأساس نحمل قوله

---

(١) أنظر : التشريع الجنائى لعبد القادر عودة : ١٢٧ ط — القاهرة ١٩٤٩) .
(٢) أنظر : هذا الفصل بتوسع فى كتابنا (أصول الحكم) .
(٣) أنظر : الدعوة إلى الأسلام للسير توماس أرنولد (ترجمة حسن إبراهيم وآخرين) : ٤٤ .
(٤) أنظر : موجز تاريخ العالم ٤ : ٢٠٢ .

سبحانه : « وَرَفَعْنا بَعْضَهُم فوق بعضٍ درجات (١) » ، بل امتد هذا التفاوت إلى محيط الأنبياء والرسل ، فقال جل شأنه : « تلك الرسل فضّلنا بعضهم على بعض ، منهم من كلّم الله ، ورفع بعضهم فوق بعض درجات » (٢) .

فالإسلام فى حقيقة أمره لا يرفض هذا التفاوت إذا جرى فى مجالات معينة منها العمل الدينى و لدنيوى قال سبحانه : « ولكلٍ درجاتٌ مما عملوا » (٣) ، ومنها الجهاد ، قال تعالى : « فَضَّل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين دَرَجة . . » (٤) ، ثم يحول الإسلام دون نزعة الحسد ، التى تكون نتيجة مايتمتع به فرد من الأفراد ممن أوسع الله فى رزقهم ، فقال سبحانه : « ولا تَتَمَنَّوا مافضل الله به بعضكم على بعض (٥) » .

المساواة وأهل الذمة :

لقد جعل الإسلام لأهل الذمة ، وهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى حقوقاً منذ اللحظة الأولى ، فقال الرسول عليه السلام : « لهم مالنا ، وعليهم ماعلينا » ، وقد نعتهم الإسلام بأهل الذِّمة ، لأنه منحهم عهداً بالحماية ،أى الذمة ، و كفل لهم بمقتضاها حقوقاً فى مختلف المجالات ، فمن تأمين لحريتهم الشخصية ، إلى حرية فى الرأى وحرية فى العقيدة ، إلى حماية الانفس والأموال والأعراض والملكية ، ولا يدخل فى نطاق عقد الذمة (٦) مشركو العرب ، فإنه

---

(١) سورة الزخرف ، الآية : ٣٢ .
(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١٦٥ .
(٣) سورة الأنعام ، الآية : ١٣٢ .
(٤) سورة النساء ، الآية : ٩٥ .
(٥) سورة النساء ، الآية : ٢
(٦) أنظر : التشريع الاسلامى لغير المسلمين لعبد الله مصطفى المراغى : ٣٠ .

لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف ، وذلك قوله تعالى : « اقْتُلُوا المشركين حيث وَجَدْتُموهم » ، أما مشركو غير العرب من العجم أو المجوس، فقد قال عليه السلام : « سُنُّوا بهم سُنَّة أَهْلِ الكتاب غير نَاكِحِي نسائهم ولا آكلى ذبائحهم » .

وبمقتضى عهد الذمة ، أو تلك الحماية التى كفلتها لهم (دار الإسلام) احْتَرَمَ الإسلام حقهم فى الملكية ، وحقهم أمام القضاء ، وحقهم فى العيش الكريم ، فهذه إمرأة من أهل الكتاب كان لها بيت صغير ملاصق لأحد المساجد ، وأراد الوالى أن يزيد فى رقعة المسجد اتّساعاً ، فاستولى على منزل هذه المرأة ، وأمر لها بمنزل آخر فى مقابله أو ينفحها الثمن الذى تطلبه ، ومع أن المصلحة العامة تبيح ذلك ، إلا أن هذه المرأة الذمية رفضت ذلك العرض ، وذهبت إلى الخليفة عمر بن عبد العزيز شاكية ، فأمر برد بيهتا إليها ، وحفظ ملكيتها (١) .

وهذا أحد اليهود يلجأ إلى الخليفة عمر بن الخطاب شاكياً من أمر لحق به من الإمام علىّ بن أبى طالب ، فلما مَثَلاَ بين يدى الخليفة خاطب عمر اليهودى باسمه ، وخاطب عليا بكنيته ، فقال له : ياأبا الحسن ، فظهرت أمارات الغضب على وجه الإمام علىّ ، فقال له عمر : أكرهت أن يكون خصمك يهودياً ، وأن تمثل وإياه أمام القضاء على قدم المساواة » .

فقال له الإمام علىّ : كلا ياأمير المؤمنين ، ولكننى غضبت لأنك لم تسوّ بينى وبينه فى التسمية ، حيث فضلتنى عليه ، فخاطبته باسمه وخاطبتنى بكنيتى ، والكنية ماصدرت بأب أو أم (٢) .

---

(١) انظر : رسالة التوحيد للإمام محمد عبده : ١٨٨ (ط ـ دار المنار ـ القاهرة ١٩٥٦)

(٢) أنظر : حقوق الإنسان فى الاسلام للدكتور وافى : ٩ .

رد شـــبهة :

قد يحلو لبعض المستشرقين (١) عن علم أو عن جهل أن يدّعى كذباً بأن الإسلام يُوصى بالتباعد عن أهل الكتاب ، ويستشهدون لذلك بقوله سبحانه : « ياأيها الذين آمنوا لاتتّخذُوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ، ومَنْ يتولَهم منكم فإنه منهم ، إن الله لا يهدى القوم الظالمين (٢) » . ولكن هؤلاء المستشرقين لم ينظروا إلى الظروف والملابسات التى نزلت فيها الآيات ، وأسبابها ، فقد عنت الآية أولئك الذين أظهروا الاسلام وأخفوا الكفر ، وهم المنافقون ، فقد كانوا يُوالون المشركين ، ويوقفونهم على عيوب المسلمين وأسرار حياتهم ، فقال تعالى « ومن يتولهم منكم » أو يعاونهم على المسلمين ، « فإنه منهم [٣] » .

---

(١) أنظر : حضارة الاسلام لجوستاف جرونيباوم : ٢٢٨ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٥١

(٣) أنظر : تفسير القرطبى : ٦–٢١٦ ، وقارن بتفسير الآلوسى : ٦–١٥٦ .

الفصل الثاني

الإسلام والحقوق الإنسانية

الحريات العـامة :

تعنى الحقوق الإنسانية ، الحريات العامة ،كحرية الدين والرأى والتصرف ، نعم : لقد كان من أهداف الإسلام الكبرى ، وقيمه العظمى ، الحرية ، بل لعلها أعمق قيمه ، فهو يسعى جاهداً لتحرير الإنسان – على مستوى الإنسانية جمعاء – من العبودية ، أيا كان طعمها ولونها ، تحرير الإنسان من عبودية الأصنام والأوثان ، وإخلاص العقيدة لله وحده ، تحرير الإنسان من شهوات النفس ، وغرائز البطن والشهوة والمال ، ليسمو به إلى مصاف الطهارة والخير ، تحرير الإنسان من استعباد أخيه الإنسان على مستوى الدولة الواحدة ، حيث أذل الغنى الفقير ، وعلى مستوى الدول الكبرى حيث أذل القوى منها الضعف .

والشخصية الإنسانية لا تنمو ولا تتكون إلا من الحرية حرية الإقامة ، وحرية الانتقال ، وحرية التدين ، وحرية الفكر والرأى وحرية الدولة ، ولذلك كان الإسلام والاستعباد نقيضين لا يجتمعان فليس لإنسان أن يتحكم فى غيره ، وليس لدولة أن تستعبد أخرى وليس للدولة أن تتحكم فى الناس ، ولكن لها أن تحكم عليهم إن اشتَطُّوا أو تجاوزوا حدودهم ، وتنكبوا جادة الصراط المستقيم ، وحتى العقوبات فى الإسلام كانت لا تتجه إلى تقييد الحرية ، لأن التقييد – دائماً – يمنع الحركة ، والحركة هى الحياة ، والإسلام دين الحياة .

وإذا كانت هذه معانى الحرية ، وماتقتضيه من صفات فى الحر ، فإن الحرية لا تتصور انطلاقاً من القيود ، والاعتداء على العباد ، بل لا تتصور الحرية إلا مقيدة غير مطلقة ، وأنه لا شئ فى هذا الوجود يكون مطلقاً من أى قيد .

والحرية الإنسانية لمتمدين لا تتصور إلافى مجتمع ، بل لا يتصور الإنسان إلا وهو يعيش فى مجتمع سواء أكان مجتمعاً بدوياً فى بيداء ، أم كان مجتمعاً حضرياً فى حاضرة (١) ، وكذلك الحال بين الدول لايستقيم أمرها ، ولا تصل إلى غايتها من النضج والتعاون الوثيق إلا إذا سادها قيد القانون ،وحكمتها أصول العلاقات والروابط

نعم ، لقد نظر الإسلام إلى الإنسان — فى أى وضع من أوضاعه الاجتماعية والدولية — نظرة : تكريم ، وتسويد ، وتأمين ، أما نظرة التكريم فتتضح فى قوله سبحانه : « ولقد كرّمنا بنى آدم ، وحملناهم فى البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات ، وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا(٢)» ، وأما نظرة التسويد فتتضح فى تنصيبه خليفة فى الأرض ، قال تعالى :«إذ قال ربك للملائكة إنى جاعل فى الأرض خليفة (٣) » ، وأما نظرة التأمين فتتضح فى قول الرسول عليه السلام : كل المسلم على المسلم حرام : دمه : وماله ، وعرضه(٤) » وقال :« لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً (٥) » .

---

(١) المجتمع الإنسانى لأبى زهرة : ٨٥.
(٢) سورة البقرة ، الآية : ٣٦ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ٣٠ .
(٤) رواه أبوداود ، وابن ماجة ، أنظر : الجامع الصغير : ١-٩٢.
(٥) رواه أحمد وأبو داود ، أنظر : الجامع الصغير : ٢-٢٠٤ .

ومن ثم نرى أن الإسلام قد جعل للإنسان حرمة وقداسة أعظم من حرمة الكعبة يتضح ذلك من قول الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، حينما وقف تجاه الكعبة ، وأخذ يخاطبها بقوله : « ماأطيبك ، وأطيب ريحك ، وما أعظمك ، وأعظم حرمتك ، والذى نفس محمد بيده لحرمة المؤمن عند الله أعظم من حرمتك : ماله ودمه (١) » .

وكانت هذه النظرة أساس منحه كافه الحقوق الإنسانية كاملة ، وزاد فحاطه بالرعاية مثنى وثلاث ورباع ، قال سبحانه : « إنَّه من قَتَل نفساً بغير نفس ، أو فسادٍ فى الأَرض فكأنما قتل الناس جميعاً (٢) وغرس له سبل السلام ليشيع بين جنبات حياته روح الطمأنينة والمحبة ، وأحل له الطيبات ، وحرم عليه الخبائث ، قال تعالى : « ويُحل لهم الطيبات ويُحرم عليهم الخبائث ، ويَضَعُ عنهم إصرهم ، والأغلال التى كانت عليهم (٣) » .

الـــوان الحـــرية (٤) .

١ — الحرية الشخصية : لقد خلق الله الناس أحراراً ، وصدق عمر بن الخطاب حينما قال : لابن العاص : « متى استعبدتم الناس ، وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً » ، وهذه الحرية الشخصية مكفولة للفرد إلى جانب الأضطلاع بمسئولياته ، وذلك ليتحقق الأمن ويسود السلام :

فللجماعة الإسلامية تنظيمات خاصة ، ومسئوليات مختلفة ، وللفرد فيها وظيفته الاجتماعية ، ومسئوليته الشخصية يتصرف فيها

---

(١) رواه ابن ماجة .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٣٢ .

(٣) سورة الأعراف ، الآية : ١٥٧ .

(٤) أنظر : كتابنا الفكر الاسلامى : ١٥٦ ، والمجتمع الاسلامى وأصول الحكم : ٦٠ .

تصرف الحاكم الموجه ، كما يسأل عنها مسئولية المقصر فى حق نفسه ، وحق من وُكِلَ إليه أمرهم ، ويُطالعنا فى هذا حديث الرسول وفيه حدّد تبعات كل فرد « كلكم راع ، و كلكم مسئول عن رعيته » وبعد هذا التعميم الذى يشعرنا بالالتزام ، يعود الحديث ليفصل بعض الأسس التى تبنى عليها المسئولية ، فيقول ، : « الإمام راع ، وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع فى أهله ، وهو مسئول عن رعيته ، والمرأة راعية فى بيت زوجها وهى مسئولة عن رعيتها ، والخادم راع فى مال سيده ، وهو مسئول عن رعيته . والوالد راع فى مال ابيه وهو مسئول عن رعيته » وليس ثمة أمر يمنح الفرد الاحساس ليعمم المسئولية أكثر من شعوره بالحرية ، وقيمة التبعات الملقاة على عاتقه . ثم عاد فى الأخير ليعم المسئولية كرة ثانية فيقول : « وكلكم راع ، وكلكم مسئول عن رعيته(١) » وذلك تأكيداً لعظم المسئولية ، وليست هذه المسئوليات الخمس هى كل شىء إنما هى على سبيل المثال وليست للحصر ، فهناك مسئوليات أُخرى لها خطرها مثل : مسئولية المربين عن تعليم الأجيال ، ومسئولية الأطباء عن المرضى ، والقضاة عن الخصوم ، والحكام عن حسن علاقات الدول ببعضها مع بعض.

وحرية الفرد فى حقيقة أمرها مزدوجة الاتجاه : اتجاه يقف عندما تبدأ حرية الجماعة . واتجاه يسير تحت كنف الجماعة ورعايتها ، قال رسول الله موضحاً إلى أى حد تقف الحرية الفردية ؟ « إنَّ قوما ركبوا فى سفينة فاقتسموا ، فصار لكل رجل منهم موضع ، فنقر رجل منهم موضعه بفأس ، فقالوا له : ماتصنع ؟ قال : هو مكانى أصنع فيه ماأشاءُ ، فإن أخذوا على يده نجا ونَجَوْا ، وإن تركوه هلك وهلكوا » .

---

(١) رواه البخارى وأحمد . وانظر شرحاً وافياً له فى كتابنا التربية الدينية ٣ — ٧٨ .

٢ – حرية التصرف : إن الإسلام قد شرع الملكية الفردية – إذا جاءت من طريق مشروع ، ومنع الاعتداء عليها ، و كفل لصاحبها حرية التصرف فى ملكه ، مالم يقع منه عدوان على المجتمع ، ولذلك وضعت الشريعة الإسلامية رقابة على (الصغير والسفيه والمجنون) لأنهم ليسوا أهلاً للتصرف ، قال تعالى « ولاتؤتوا السفهاء أموالكم (١) » وأمر أن تثمر لهم أموالهم حتى يبلغوا رشدهم « فإن آنستم منهم رُشداً فادفعوا إليهم أموالهم (٢) » ، ليتصرفوا فيها بمحض إدراتهم ، مالم يتعلق بذلك ضرر يلحقه أو يلحق غيره .

« وننتهى من هذا إلى أن الملكية حق ثابت ، وأن حرية الامتلاك ثابتة ، إذا أخذت أسبابها المشروعة ، وأن المالك حر فيما يملك ، لا يمنع من حق انتفاعه بملكيته بالوسائل التى لا ضرر فيها لأحد ، وإن وُقَع ضرر ، مُنِعَتْ حريته فى التصرف أو الانتفاع ، منعاً للأضرار ، فإن كل ضرر فى الإسلام مدفوع ، وأنه لا تنزع الملكية من يده إلا لدفع ضرر مؤكد أو يغلب على الظن وقوعه ، أو لتأكد مصلحة أكبر من مصلحة المالك فى الانتفاع بملكه ، وفى الحالين يجب تعويضه مادام قد كسب الملكية بسبب مشروع لا خبث فيه (٣) » .

٣ – حرية الرأى : إن الإنسان مفطور بطبعه على التعبير عن ذات نفسه بحرية وأصالة ، ولكن إذا استشرى خطر هذا التعبير ، وانحرف عن جادة الصواب إلى الأكاذيب والمفتريات سادت الفوضى ، ووقعت

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٥ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٦ .

(٣) أنظر ، المجتمع الانسانى لأبى زهرة : ٨٧ .

الشحناء والبغضاء . لذلك طالب الإسلام بالتزام الحكمة ، وتحكيم العقل والمنطق ، مع التزام الأدب والبعد عن الخشونة وبخاصة مع أهل الكتاب ، قال سبحانه : « أدْع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وجادلهم بالتى هى أحسن (١) » .

والحكمة تقضى أن يتأدب الشخص فى أثناء عرض رأيه بآداب الكلمة الطيبة ، والأسلوب المهذب ، والحُجَّة الناصعة ، والنزاهة فى النقد ، ومن ملامح هذا النقد النزية الترحيب بالمعارضة ، وحرية إبداء الرأى فى كل مشكلة تهم العالم الإنسانى ، ويجب ألا يضيق أحد ذرعاً بذلك حتى تتمكن السفينة من الوصول إلى غايتها ، ويتمكن الركب من ولوج باب الحق . وإبداء الرأى ، والدراسة والعلم بجوانب الموضوع المتحدث عنه ، واجب من ألزم الواجبات ومن ثم فلاينبغى أن يتحدث شخص عن جهل بموضوع أو فكرة ، قال سبحانه : « وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم . . (٢)» ، وقال : « ومن الناس من يُجادل فى الله بغير علم ، ولا هُدىً ولا كتاب منير (٣) » .

«إن ذلك يكون فى الأحكام التكليفية الشرعية لا فى الدراسات الكونية ، فالدراسات الشرعية لا ينبغى المجادلة فيها بغير علم ، لأن أساسها العقل والتشريع ، وفهم العقل للنص ، والإجماع على فهم العقل للنص يجعله حجة قطعية لا سبيل إلى انكارها . أما الأمور الكونية فالأساس فيها النظر الفاحص ، والدراسات العقلية ،

(١) سورة النحل ، الآية : ١٢٥ .
(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١٩٩ .
(٣) سورة الحج ، الآية : ٨ .

وقد ينتهى الباحث إلى أمور قطعية ، وما عند بعض الناس ظنون واحتمالات ، يكون عند آخرين يقيناً وتأكيدات ، وأما ضلال بعض الباحثين فى الكون ، وانحرافهم عن الدين فليس منشأ ذلك الدراسة العقلية المستقيمة ، إنما منشؤه انحراف الفكر ابتداء ، فهو قد درس بقلب غير سليم .

إن حرية الرأى فى الإسلام لا تكون مستقيمة إلا إذا قامت على النظر العلمى القويم ، ويجب ألا يُعلن منها إلا مايقوم الدليل على صحته ، لا ما يكون خيالا أو ظناً ، وإن الظن لايُغنى من الحق شيئاً ، ولا يُعلن منها إلا مايكون فى إعلانه فائدة مؤكدة للناس (١) » .

بهذا الأسلوب ، وبهذا المنطق يتجلى وجه الحق ، وتتوثق أواصر المودة ، وتسود روح التعاون والاحترام المتبادل ، وتندثر النظرات الطامعة ، والأفكار الخبيثة .

وحصافة الرأى تقضى بعدم مجادلة الجهلاء ممن أعماهم التعصب أو قصرت أفكارهم عن وعى المسئوليات ، وفهم الواقع ، قال تعالى : « خُذِ العفو ، وأمر بالعرف ، وأعرض عن الجاهلين (٢) » . وقال رسول الله : « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ، ولا الفاحش ، ولا البذىء (٣) » ، وقال : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده . فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان (٤) ».

---

(١) أنظر المجتمع الإنسانى لأبن زهرة : ٩١ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ١٩٩ .

(٣) رواه البخارى .

(٤) رواه أحمد و مسلم و الأربعة (أى أبو داود و الترمذى و النسائى و ابن ماجة) أنظر : الجامع الصغير : ٢ — ١٧١ .

وقال : « لا يحقرنّ أحدكم أن يرى أمراً لله فيه مقال ، فلا يقول فيه ، فيُقال له يوم القيامة : مامنعك أن تكون قلت كذا وكذا ؟ فيقول : مخافة الناس . فيقول الله : إيّاىَ أحق أن تخاف » .

« ولقد كان رسول الله يبايع أصحابه على أن يجهروا بالحق ، وإن كان مُرّاً ، وعلى ألا يخافوا فى الله لومة لائم ، ويحدث رسول الله صلوات الله وسلامة عليه ، فيقول : « الساكت عن الحق شيطان أخرس » . وقد أوضح القرآن الكريم هذا الموقف فقال : « إنَّ الذين يكتمون ماأنزلنا من البينات والهدى ، من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب ، أولئك يلعنهم الله ، ويلعنهم اللاعنون ، إلا الذين تابوا وأصلحوا وبيّنوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم (١) » .

٤ — الحرية الدينية : عندما اعتنق الناس الإسلام منذ منتصف القرن السابع الميلادى ، وأخذوا يدخلون فى دين الله أفواجاً ، منذ ذلك التاريخ حتى اليوم ، لم يُصادفوا نوعاً من حرية العقيدة ، وإخلاصها لرب السموات والأرض ، كما صادفوا ذلك فى الديانة الاسلامية ، وتلك هى الحقيقة الكبرى .

فالشريعة الإسلامية ، هى الشريعة السماوية الوحيدة التى نادت بحرية العقيدة ، حيث تركت لكل إنسان الحرية الكاملة فى اعتناق مايشاء من العقائد السماوية ، وأن يقيم شعائرها ، ويدافع عنها ، ويجهر بها ، ويعمل لها ، ويدعو غيره للدخول فيها .

وليس لكائن من كان أن يُنكر عليه ذلك أو يُكرهه على ترك عقيدته واعتناقه غيرها ، أو منعه من إقامة شعائرها ، وإذاعتها

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٥٩ .

بين الناس ، وإذا أصاب صاحب عقيدة اضطهاد ، أو أوذى بسببها فإن الإسلام يطلب إليه أن يُهاجر إلى بلد آخر تسود فيه حرية العقيدة ، ويتمتع أفرادها بالجهر من القول دون مواربة أو خوف .

ذلك لأن الإسلام لايرى صحة العقيدة إلا إذا جاءت وليدة تفكير حر ، وثمرة اقتناع تام ، ولا يعتبر المُكْرهَ على اعتناق عقيدة ما مؤمناً بها ، مؤاخذاً بأحكامها ، وصدق الله حيث قال : « لا إكراه فى الدين (١) » و « أفأنت تُكْره الناسَ حتى يكونوا مؤمنين (٢) » و « قل الحقُّ من ربكم فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر (٣)» .

وقد بلغ الإسلام من الروعة والاجلال ، حين منح غير المسلمين حرية العقيدة ، أن تركهم لاعتناق مايشاءون ، بعد مناقشتهم بالتى هى أحسن ، وبيان وجه الحق لهم ، وتأمينهم على أرواحهم وأموالهم وعبادتهم ، وتمكينهم من إقامة شعائرهم على الوجه الذى اختاروه ، وارتضوه لأنفسهم ، قال سبحانه : « إدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن ، إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو أعلم بالمهتدين (٤) » ، وقال « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن ، إلا الذين ظلموا منهم ، وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا ، وأُنزل إليكم ، وإلهنا وإلهكم واحد ، ونحن له

---

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٥٦ ، وقيل : إن هذه الآية نزلت حينما حاول بعض الصحابة إكراه أبناء يهود بنى النضير على الاسلام ، ومنعهم من الخروج مع آبائهم وقت جلائهم عن يثرب .

(٢) سورة يونس ، الآية : ٩٩ .

(٣) سورة الكهف ، الآية : ٢٩ .

(٤) سورة النحل ، الآية : ١٢٥ .

مسلمون (١)» ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قتل قتيلا من أهل الذمة لم يرح رائحة الجنة (٢) » ، وقال « من ظلم معاهداً أو أنتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفسه ، فأنا حجيجه يوم القيامة (٣) » .

وفى هذا المسلك الذى سلكه عمر بن الخطاب عندما عقد معاهدة صلح عام « ١٥ هـ » مع أهل (ايلياء) أروع صور حرية العقيدة فقد أعطاهم فيها حقوق الأمان التى تكفل لهم ممارسة دينهم بكل اطمئنان وقد جاء فيه : « هذا ما أعطى عمر . . ، أهل ايلياء — بيت المقدس — من الأمان — أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم ، وكنائسهم وصلبانهم وسقيمهم وبريئهم وسائر ملتهم ، وأنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ، ولا ينتقص منها ولا من حيّزها ، ولا من صليبهم ، ولا من شئ من أموالهم ، ولا يُكْرَهُون على دينهم ، ولايُضار أحد منهم (٤) » .

وهكذا وَسعَ الإسلام أرباب الديانات الأخرى ، ومنحهم حرية العقيدة يجهرون بها أنى شاءوا وكيف شاءوا ، فلهم ما لنا ، وعليهم ماعلينا ، ممتعين بالأمان على أنفسهم وأموالهم وعباداتهم دون أن يجدوا أى تضييق أو غدر أو إكراه .

فالهدف الأسمى من وراء الإقرار القلبى هو اليقين : بأنه لا إله

---

(١) سورة العنكبوت ، الآية : ٤٦ .

(٢) أنظر : سنن أبى داود : ٣٣ .

(٣) أنظر : النسائى : ١٤ ، وابن حنبل : ٢—١٨٦ .

(٤) جمهرة رسائل العرب : ١—١٩٣ نقلا عن الطبرى ٤٠—١٥٩ ، وصبح الأعشى : ١٣—٣٥٧ .

حقيق بالعبادة وجدير بالطاعة إلا الله ، ومن ثم تنتفى كل عبودية فى الأرض لغير الله ، وتغدو باطلة من أساسها ، والقلب الذى يشعر بعمق هذا الاحساس ، وحلاوة هذا الإيمان يحس منذ اللحظة الأولى بهذا التحرر الحقيقى الذى يخلعه عليه هذا الدين الجديد ، فعندما يشهد وجدانه ، ويعترف يقينه بأنه لا إله إلا الله « ويستشعر هذه الشهادة نفسه فى وأعماقه ، يُحسّ أنه انطلق من كل عبودية تكبله ، أو تنقص من كيانه ، فإنه يلفظ آنذاك من تلقاء ذاته كل عبودية تشرك نفسها فى قلبه بعبودية الله ، ولن يتجه إلى أحد أو شئ أو شهوة أو مادة أو هوى بالعبادة ، لأنها تتنافى مع إخلاصه للعبودية لله ، وعندئذ يُحس بالاستعلاء والتحرر .

ثم إنه بعبوديته لله يستمد قوة يواجه بها الأشخاص والأشياء والأحداث « إيّاك نعبد وإياك نستعين » وهو يستمدها من المصدر الأساسى ، والقوة العظمى التى تملك حقيقتها ، والتى تتصرف وحدها فى الكون كله (١) » إن الله سبحانه يُريد الحرية للبشرية ، ولا يريد لها القهر والاستعباد « ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها (٢) » ومن هنا ترك الإسلام حرية العقيدة للناس ، ولم يرغمهم على اعتناق دين معين ، وإنما يبصر بأحسنها ، ويُوضح منهجها وقيمها ، ويرغب فى هذا الأحسن ويحض عليه ، ولكنه لا يُكره أحداً عليه « لا إكراه فى الدين (٣) » وقال : « نحن أعلم بما يقولون ، وما أنت عليهم بجبار ، فَذَكِّر بالقرآن من يخاف وعيد (٤) » ،

(١) أنظر : النظم الاسلامية لمحمد العربى : ٤٥ .
(٢) سورة النساء ، الآية : ٩٧ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٦ .
(٤) سورة ، ق ، الآية : ٤٥ .

وقُلِ الحقُّ من ربكم فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤمن وَمَنْ شَاء فليكفر (١) » وقال: فلذلك فَادْعُ ، واسْتَقِمْ كما أُمرتَ ولا تتبع أهواءهم ، وقل آمنتُ بما أنزل الله من كتابٍ ، وأُمرت لأَعدل بينكم . الله ربنا وربكم ، لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ، لا حُجَّة بيننا وبينكم ، الله يجمعُ بيننا وإليه المصير (٢) » .

---

(١) سورة الكهف ، الآية : ٢٩.

(٢) سورة الشورى ، الآية : ١٥ .

الفصل الثالث

الإسلام والحقوق السياسية

الإسلام والشورى :

حرص الإسلام منذ العهد الأول لقيام الدولة الاسلامية على العمل بالشورى ، وسار على هديها فى جميع أمور الدولة التى تقتضى المشورة وإعمال الرأى ، وقد دعا الإسلام إلى الأخذ بهذا الحق ، لأنه الطريق الصحيح إلى معرفة أصوب الآراء فى موضوع ما ، قال عليه السلام : ماتشاور قوم إلا هُدُوا لأرشد أمورهم » ، زفى العمل بهذا المبدأ مايحفظ حقوق جميع المواطنين السياسية فى دار الإسلام ، ويكفل استقامة الحكام ، وحسن سير الأمور ، وبه يتم احترام إرادة المحكومين مسلمين أو ذميين أو مستأمنين ، ويشعرون بوجودهم ، فتطمئن نفوسهم ، ويتعاونون مع الحاكم على خير البلاد .

وفى الحق إن الاسلام قد نظم الجقوق السياسية بصفة مثالية ، نظمها بين الأفراد وبين المجتمع وبين أهل الذمة ، فهو يؤكد مشاركة الرعية مع أجهزة الدولة ، ودليل ذلك قوله سبحانه : « وأمرهُم شورى بينهم » وقوله : « وشَاوِرْهم فى الأمر » وقوله : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » ، فإذا تساءلنا : ماهى مبررات الخير فينا ، ولماذا كنا خير أمة ؟ أتانا الجواب فى ذيل الآية ، ليقول : لأنكم «تأمرون بالمعروف ، وتَنْهَوْن عَنِ المُنكر ، وتُؤمنون بالله» ، فنى هذه الآية ينوط الله سبحانه الدعوة إلى الخير بالأمة المسلمة كلها ، فيجعل على كل عضو فى الجماعة الإسلامية أن يشارك فى هذه المسئولية ، ويمتد نطاق التكليف إليه .

والشورى – إلى هذا – مظهر من مظاهر المساواة ، وحرية الرأى ، وحرية النقد ، والاعتراف بشخصية الفرد فى إطار مصلحة الجماعة ، وبالشورى تجند الكفايات والمواهب المتنوعة لخدمة المجتمع فى شتى ميادينه ، قال ابن تيمية « أمر الله نبيه بالشورى لتأليف قلوب أصحابه[١] ، وليقتدوا به من بعده ، وليستخرج منهم الرأى فيما لم ينزل فيه وحى من أمر الحروب[٢] والأمور الجزئية وغير ذلك[٣] ، فقد ثبت أنه عليه السلام قد استشار أصحابه فى الأمور المتعلقة بالحروب ، فقد استشارهم فى شان أسرى المشركين بعد غزوة بدر الكبرى ، هل يأخذ منهم الفدية ، أم يقتلهم ؟ ، ومع هذه المشورة ، فقد عمل الرسول عليه السلام برأيه من الإبقاء عليهم ، وأخذ الفدية منهم ، وقد نزل قوله سبحانه يعاتبه « ما كان لنبى أن يكون له أسرى ، حتى يثخن فى الأرض ، تريدون عرض الدنيا ، والله يريد الآخرة ، والله عزيز حكيم[٤] ، وقد تأول بعض المفسرين كابن كثير ذلك فقال « اذا صح عزمك بتثبيتنا إياك ، وتسديدنا لك فيما نابك وحزبك من أمردينك ، فامض لما أمرناك به ، سواء وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك أم خالفه (٥) ، وفى الحق فإن ذلك

---

(١) وقد أخذ ابن تيمية هذا الاتجاه عن القرطبى فى تفسيره ، وذلك حيث يقول : « اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى أ ر الله نبيه عليه السلام أن يشاور فيه أصحابه » . أنظر ٤ – ٢٥٠ .

(٢) أخذ ابن تيمية هذا المبدأ عن الزمخشرى فى تفسيره الكشاف : ٢٢٦ (ط– التجارية بمصر – ١٣٥٤ هـ) .

(٣) السياسة الشرعية : ١٥٨ .

(٤) سورة الأنفال، الآية : ٦٧ .

(٥) أنظر : تفسير ابن كثير : ١–٤٢١ .

العتب من الله لنبيه لم يكن لعدم أخذه برأى الأغلبية ، وإنما لأن رأيهم كان الأصلح فى ذلك الحين (١) .

وقال الإمام البخارى :كان الأئمة بعد النبى يستشيرون الأمناء من أهل العلم فى الأمور العامة ، ليأخذوا بأسهلها فإذا وضح الكتاب والسنة لم يتعدوهما إلى غيرهما اقتداء بالنبى صلى الله عليه وسلم (٢)، وقد أورد الغزالى فى كتابه (إحياء علوم الدين) نماذج عديدة من ألوان المشورة التى وقعت من الرسول — ومن أبى بكر وعمر وغيرهم من الخلفاء(٣).

وحين دعا الإسلام إلى الأخذبالشورى، أمر بها أمراً مؤكدا لم يقيدها بنظام خاص ، أو طريقة معينة ، وإنما ترك ذلك للجماعة ، ترسمه فى هدى الدين ، وفى ضوء ظروفها وتجاربها ودرجة تحضرها ، وجعل لها أن تعدل ، وتغير فى ذلك تبعاً لحالات التطور التى تمر بها . واستمع إلى قول أبى بكر حين تولى الخلافة وهو يقول : « أيها الناس إنّى وُليتُ عليكم ولست بخيركم ، فإنى كنت على حق فأعينونى ، وإن كنت على باطل فقومونى .. (٤) » فإنه يُخاطب جميع الطوائف ، ويترك لهم الاشتراك معه فى توجيه سياسة الأمة .

وقد أخذ النبى صلوات الله وسلامه عليه بمشورة أصحابة فى غزوة بدر ، فنزل على رأى الحباب بن المنذر ، وفى غزوة الخندق نزل على رأى سعد بن معاذ ، وسعد بن عبادة ، وعلى حد تعبير

---

(١) أنظر : الاسلام عقيدة وشريعة للشيخ شلتوت : ٣٦٩ .

(٢) أنظر : باب وشاورهم فى الأمر .

(٣) أنظر : الإحياء : ٢—٣٤٤ .

(٤) أنظر : جمهرة خطب العرب : ١—١٨٠ نقلا عن العقد الفريد ، والطبرى ، وابن هشام ، وعيون الأخبار ، والكامل لابن الأثير .

طه حسين : «لو أردنا أن نستقصى المواطن التى شاور فيها النبى أصحابه لطال بنا الحديث ، ولكن فى هذه الاحداث اليسيرة التى رويناها ما يكفى لإثبات أن الحكم فى أيام النبى لم يكن ينزل من السماء فى جملته وتفصيله وإنما كان الوحى يوجه النبى وأصحابة إلى مصالحهم العامة والخاصة ،دون أن يحول بينهم وبين هذه الحرية التى تتيح لهم أن يدبروا أمرهم على ما يحبون فى حدود الحق والخير والعدل (١) ».

وهذا عمر بن الخطاب يقول وهو بسبيل مشورة المسلمين فى الخروج إلى قتال الفرس حينما تجمعوا (بنهها وند) ، أيبقى فى المدينة أم يخرج بنفسه ، حينما استنفره سعد بن أبى وقاص ، « أما بعد ، فإن الله عز وجل قد جمع على الإسلام أهله ، فألف بين القلوب وجعلهم فيه إخوانا .. وكذلك يحق للمسلمين أن يكونوا ، وأمرهم شورى بينهم ، وبين ذوى الرأى منهم ، فالناس تبع لمن قام بهذا الأمر ، ما اجتمعوا عليه ، ورضوا به ، لزم الناس وكانوا فيه تبعا لهم (٢) » وأسوق لعمر هذا الموقف الرائع ، يروى الطبرى فيقول : بعثت أم كلثوم بنت على بن أبى طالب – وكانت زوجة لعمر – إلى ملكة الروم بطيب ومشارب وأحفاش (٣) من أحفاش النساء ، ودسته فى البريد ، فأبلغه لها .. وجاءت إمرأة هرقل ، وجمعت نساءها ، وقالت : هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبيهم ، وكاتبتها وكافأتها ، وأهدت لها ، وفيما أهدت لها عقد فاخر ، فلما انتهى البريد إلى عمر أمر بإمساكه ، ودعا : الصلاة جامعة ، فاجتمعوا ، فصلى بهم ركعتين ، وقال : إنه

---

(١) أنظر : الفتنة الكبرى : ١–٢٢ .
(٢) أنظر : جهرة خطب العرب : ١–٢٣٣ نقلا عن الطبرى : ٤–٢٣٧ .
(٣) الأحفاش : أوعية الطيب .

لاخير فى أمر أبْرِم عن غير شورى من أمورى ، قولوا فى هدية أهدتها أم كلثوم لامرأة ملك الروم ؟ .

فقال قائلون : هولها بالذى لها ، وليست امرأة الملك بذمة فتصانع به ، ولا تمد يدك فتتقيك . وقال آخرون : قد كنا نهدى الثياب لنستثيب ، ونبعث بها لتباع ، ولنصيب ثمنا . فقال عمر : ولكن الرسول رسول المسلمين ، والبريد بريدهم ، والمسلمون عظموها أى أم كلثوم — فى صدرها ، أى فى صدر ملكة الروم — فأمر بردها إلى بيت المال ، ورد عليها بقدر نفقتها (١) » .

وهذه شهادة مستشرق على الرغم من تعصبه على الإسلام والمسلمين فإن الحقائق الدامغة كثيرا ما ترغم هؤلاء الجاحدين على الاعتراف بالحقيقة ، حتى لا يسقطوا فى نظر النخبة المثقفة التى تقرأ لهم يقول الأب لا مانس اليسوعى المذهب ، فى فصل عقده فى كتابه (معاوية) بعنوان (البرلمانية عند العرب) : « ونجد معاوية عند الطبرى ، مع حرصه على سلطانه ، فهو يتشاور مع وزرائه ومع ولاته فى سورية ، حتى لنظُنّ أحياناً أننا نشاهد اجتماعات مجالسنا البرلمانية المعاصرة ، التى تبدو فيها محادثات المتفاوضين التى تتسم بالحرية الواسعة ، كما أن وضعهم تجاه الخليفة خال من أى إكراه ، وقد لحظ المستشرق ولهوزن : أنهم كانوا يمارسون التمتع بحرية كاملة مع الخليفة ، ولم يكونوا يتخلفون عن الجلسات ..(٢) » .

---

(١) أنظر : تاريخ الطبرى : ٤—٢٦٠ .

(٢) أنظر : معاوية : ٥٨ .

الفصل الرابع

الإسلام والحقوق المدنية

١ ـ تقرير البر : لم يقف الإسلام حائلا بين المسلمين وغير المسلمين من أبناء الدول الأخرى ، حيث أنار الطريق أمامهم لبيان علاقاتهم الاجتماعية ، وقد سارت هذه العلاقات فى طريقين : طريق الحرب حين تعمد هذه الدول غير الإسلامية إلى مناصبة المسلمين العداء ، وقتالهم ، والعمل على إخراجهم من ديارهم ، أو مساندة الغير ومعاونتهم على ذلك ،فالإسلام يأمر بعدم بر هؤلاء الحربيين ، والأمر هنا مبعثه حفظ حياة المسلمين ، وحفظ دينهم وأموالهم ، وإذا كان الأمر يتعلق بسياسة الدولة العليا ، فإن أواصر الصلات الإجتماعية ، والروابط الفردية ، يجب أن تخضع لهذا النظام حرصاً على سلامة الدولة الإسلامية .

وطريق السلام حين تكون هذه الدول غير المسلمة فى حالة سلام مع الدولة الإسلامية ، فإن الإسلام حينذاك لا يمنع المسلمين من البر بغير المسلمين ، وأن يقسطوا اليهم ، وصدق الله حيث قال : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم ، يخرجوكم من دياركم ، أنْ تبروهم وتقسطوا اليهم ، إن الله يحب المقسطين ، إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين ، وأخرجوكم من دياركم ، وظاهروا على إخراجكم أن تولّوهم(١) ، ومن يتولهم ، فأولئك هم الظالمون (٢) » ، وقيل إن هذه الآية نزلت فى أسماء

---

(١) أى من يتخذهم أولياء وأحباباً (أنظر : فى هذه الآية تفسير ابن عربى) .

(٢) سورة الممتحنة : ٨ ـ ٩ .

بنت أبى بكر الصديق ، حين سألت مشرع الانسانية الاعظم محمد بن عبد الله : هل تصل أمها ، حين قدمت عليها ، وهى ما تزال مشركة (١) ؟ فقال : « نعم (٢) صلى أمك » .

٢ ـ الميراث والزواج : لقد أحل الإسلام أهل الكتاب منزلة رفيعة ، أولا من حيث الميراث : فقد جعل الإسلام اختلاف الدين مانعا من الإرث ، وارتقى إلى التسوية فى الحرمان بين الذمى ـ يهوديا كان أم نصرانيا ـ وبين المسلم ، فلا يرث الذمى قريبه المسلم ، ولا يرث المسلم قريبه الذمى (٣) ، وفى هذا التشريع نرى أن الإسلام كان منصفاً كالعهد به ، لأنه سوى بين الطرفين ، وعلى العكس من ذلك التشريع اليهودى مثلا ، فإنه يبيح للزوج أن يرث زوجته غير اليهودية ، ولا يبيح لها أن ترثه .

ونستمع إلى هذه الوثيقة التاريخية التى ذكرها أبو هلال الصابئ حيث قرر : أن الخليفة المعتضد قد أرسل إلى القاضيين :يوسف بن يعقوب وعبد الحميد بن عبد العزيز يسألهما عن الحال عندهما فى مواريث أهل الملة والذمة ، فكتب اليه يوسف بن يعقوب كتاباً فى مواريث أهل لذمة حكى فيه ما ورد عن الرسول صلوات

---

(١) وقد روى عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه أن أبا بكر الصديق طلق أمرأته الجاهلية ، وهى أم اسماء بنت أبى بكر ، فقدمت عليهم فى المدة التى كانت فيها المهادنة بين رسول الله ، وبين كفار قريش ، فأهدت الأم إلى أبنتها قرطا وأشياء أخرى . فكرهت أسماء أن تقبل منها شيئاً ، حى أتت رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، فذكرت له ذلك ، فأنزل الله : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين » أنظر : تفسير القرطبى .

(٢) رواه البخارى وأحد ومسلم أنظر : تفسير ابن كثير : ٤-٣٤٩ .

(٣ (أنظر : البخارى : ٩-٤٣٣ ، وأبا داود : ٤ — ١٨٠ ، والترمذى : ٨-٢٥٧ ، وابن ماجة وأحمد .

الله وسلامه عليه من أنه قال (١) لا يتوارث أهل ملتين (٢)» والوصية مثل الميراث فى الحكم .

وثانيا — من حيث الزواج والطعام : فقد أباح الإسلام للمسلم أن يتزوج أى إمرأة شاء (٣) من نساء أهل الكتاب — اليهود والنصارى — وأن تبقى على دينها ، ولها على زوجها من الحقوق الزوجية ما للمسلمة إلا الميراث ، وقد تزوج عثمان بن عفان من نائلة النصرانية ، وطلحة بن عبيد الله من إحدى اليهوديات ولم ينكر ذلك عليهم أحد من الصحابة .

كذلك أباح للمسلمين الأكل من ذبائحهم ، قال سبحانه : « اليوم أُحِل لكم الطيبات ، وطعام الذين أُوتوا الكتاب حل لكم ، وطعامكم حل لهم ، والمحصنات من المؤمنات ، والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ، ولا متخذات أَخْدَان ، ومن يكفر بالإيمان فقد حَبِطَ عمله ، وهو فى الآخرة من الخاسرين (٤) » .

والحياة الزوجية شركة ، ولا يستقيم أمر هذه الشركة إلا إذا قامت على أسس من المَوَّدة ، وحسن العشرة ، واحترام كل من

---

(١) روى هذا الحديث أبو داود : ٣—١٨١ ، وأحمد : ١٥—١٩٠ ، وابن ماجة : ٢—١٦٤ والترمذى .

(٢) أنظر : تحفة الأمراء للصابى : ٢٤٧ ، وقارن بالمغنى : ٦—٢٩٦ ، وبداية المجتهد : ٢—٢٩٦ ، وكشاف القناع : ٢—٦٠١ .

(٣) وفى ذلك يقول الجصاص : أنه لا خلاف بين السلف وفقهاء الأمصار (أى الخلف) إلا شيئاً يروى عن ابن عمر أنه كرهه (أنظر : أحكام القرآن : ٢—٣٢٤) ، وقارن بالروض النضير : ٤—٦٢ والمحلى : ٩—٤٤٥ ، والمغنى : ٦—٥٨٩ ، والهداية : ٢—٣٧٢ ، — والمهذب : ٢—٤٦ ، وتحفة المحتاج : ٧—٣٢٢.

(٤) سورة المائدة ، الآية : ٥ .

الشريكين ، وإن دل هذا على شئ فإنما يدل على السماحة الواسعة التى يتمتع بها الدين الإسلامى ، حيث فرض على الرجل المسلم الإيمان بصدق الرسالة المسيحية واليهودية ، والتصديق برسلهما ، ولا يحق له أن يجبر زوجته الكتابية على الإسلام ، وفى المصاهرة والمؤاكلة ، قطع لدابر العداوة والبغضاء ، وإحلال لمبدأ المحبة والوئام ، والإخلاص فى المعاملة.

زواج المسلمة بالكتابى :

لا يحل للمسلمة أن تتزوج من الكتابى باجماع الفقهاء ، فاذا تزوجت به فالزواج باطل (١) ، لان نظرة اليهود والنصارى إلى الإسلام تختلف تماماً عن نظرة المسلمين ، وتتسم بالجحود وعدم التصديق ، فالكتابى لا يؤمن بدين المرأة المسلمة ،بل يعاديه ويكذب رسول هذا الدين ، ومن ثم فإن أسس العقيدة عند كل تختلف ، ويترتب على ذلك اختلاف فى المعاملة ، واختلاف فى البواعث النفسية التى تسيطر على قلب الكتابى ،وازاء ذلك فإنه لا يبعد أن يطلب إليها تغيير دينها ، وأن الأولاد بالضرورة تابعون للأب فى عقيدته ، ولا تملك الأم ردهم ، وفضلا عن ذلك فإن لزوجها عليها حق الطاعة والولاية ، والإسلام الذى رفع من شأن الإسلام والمسلمين لا يجعل لغير المسلم ولاية أو أى نوع من أنواع السيادة على المسلم أو المسلمة ، لهذا كله منع الإسلام هذا الزواج .

٣ ـ التكريم والتفضيل : لقد حسب الإسلام للنيات الخبيثة حسابها ، فسارع إلى هدم الظنون التى قد تساور أصحاب العقائد

(١) أنظر : أحكام القرآن للشافعى : ١ ١٨٩ ، وبدائع الصنائع : ٢-٢٧١ ، والمغنى : ٦-٦٣٤ .

الزائفة ، والأوهام التى قد تسيطر على أفئدة طائفة من المتعصبين من أبناء الاديان الأخرى ، وذلك حينما ادعى اليهود أنهم شعب الله المختار ، وصارت كل طائفة منهم ومن النصارى تكفر الأخرى وتلعنها ، قال سبحانه : « وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ، قلْ فلم يعذبكم بذنبكم ، بل أنتم بشر ممنْ خَلق..(١) ، ويقول جل شأنه حكاية عنهم : « وقالت اليهود ليست النصارى على شئ ، وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب ، كذلك قال الذين لا يعملون مثل قولهم(٢) .

وهنا ينقض القرآن هذه الأقاويل الزائفة ، ويعلن أن الإنسانية جمعاء تشترك فى التكريم دون نظر لأدنى اعتبار إلا العمل الصالح « بلى ، من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه (٣) » ، وقال سبحانه : « ولقد كَرَّمنَا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ، وَرَزَقْنَاهم من الطيبات ، فضلناهم على كثير ممن خَلَقْنا تفضيلا (٤) » ، ومن هذا نرى أن الشريعة الإسلامية تقرر الحقيقة الإنسانية ، وتُحدد موقعها من الناس كافة أبيضهم وأسودهم مسلمهم وذميهم ، من نطق بالعربية أو غيرها فالكل من أصل واحد ، وكلهم لآدم وآدم من تراب ، وإن ربَّهم واحد ، وصدق الله حيث قال : « وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو » (٥) .

---

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٨ .
(٢) سورة البقرة ، الآية : ١١٣ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ١١٢ .
(٤) سورة الإسراء ، الآية : ٧٠ .
(٥) سورة البقرة ، الآية : ١٦٣ .

٤ — علاقات التعاون والمودة : أولا إن العلاقة القائمة تحت ظلال التعاون والتعارف تعد علاقة إنسانية ، وهى مشروعة بين جميع الناس ، قال جل شأنه : « ياأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، إن الله عليم خبير (١) » ، ويقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « الخلق كلهم عيال الله ، فأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله » ، والله سبحانه يحضنا على أن نعمل على احترام هذا المبدأ بالنسبة لجميع الناس على اختلاف أديانهم وأجناسهم وألوانهم ، فأحب مخلوقاته اليه من يعمل عملا نافعا لسائر خلقه .

وكان أصحاب رسول الله يفهمون أحاديثه على وجهها الصحيح ويقتدون بها ، فقد ذبح أهل عبد الله بن عمرو بن العاص شاة ، فقال لهم : أأهديتم لجارنا اليهودى ؟ قالوا : لا ، قال : ابعثوا إليه منها ، فانى سمعت رسول يقول : مازال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » ويروى مجاهد (٢) مثل هذا ، فيقول كنت عند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وكان له غلام يسلخ شاة ، فقال : ياغلام ، إذا سلخت فابدأ بجارنا اليهودى ، وقال ذلك مرارا ، فقال له : كم تقول هذا ، فقال : إن رسول الله لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا أنه سيورثه (٣) .

ثانيا : أن العلاقة التى مبعثها المودة تعد علاقة اجتماعية ، وهى

---

(١) سورة الحجرات ، الآية : ١٣ .

(٢) هو أبو الحجاج مجاهد بن جبر ، من كبار التابعين ، وأخذ التفسير عن ابن عباس وكان يتحرى سبب نزول الآيات فى تفسيره (ميزان الاعتدال : ٧٣) .

(٣) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ١٢٥ .

مشروعة بقول الله جل وعلا : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ، إن الله يحب المقسطين (١) ».

ومن مقتضيات هذه العلاقة بشقيها الإنسانى والإجتماعى، أن تقوم بين المسلمين ، وغير المسلمين صلات طيبة ، أساسها تبادل المصالح ، واطراد المنافع ، ومن خلال هذا المفهوم لا يدخل معنا الجانب المنهى عنه وهو موالاة الكافرين ، « إذ النهى عن موالاة الكافرين يقصد به النهى عن محالفتهم ومناصرتهم ضد المسلمين ، كما يقصد به النهى عن الرضى بما هم فيه من كفر ، إذ أن مناصرة الكافرين فيها ضرر بالغ بالكيان الإسلامى ، وإضعاف لقوة الجماعة المؤمنة ، كما أن الرضى بالكفر كفر يحظره الإسلام ويمنعه ، أما الموالاة بمعنى المسالمة ، والمعاشرة الجميلة ، والمعاملة بالحسنى والتعاون على البر فهذا مما دعا إليه الإسلام (٢) . وصدق الله حيث قال : « ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وَهْناً على وهن ، وفصاله فى عامين ، أن اشكر لى ولوالديك إلى المصير ، وإن جاهداك على تشرك بى ما ليس لك به علم ، فلا تطعهما وصاحبهما فى الدينا معروفا ، واتبع سبيل من أناب إلى ..(٣) » .

حقيقة الموالاة المنهى عنها : إذا عمل غير المسلمين على تقويض روح التعاون والبر بعداوتهم للمسلمين ، وإعلانهم الحرب عليهم ،

---

(١) سورة الممتحنة ، الآية : ٨ .
(٢) أنظر : فقه السنة لسيد سابق : مج ٢–٦٠٤ (ط –دار الكتاب العربى بيروت) .
(٣) سورة لقمان ، الآية : ١٤ — ١٥ ، وقيل إنها نزلت فى سعد بن أبى وقاص حين أسلم ، وحلفت أمه ألا تؤاكله حتى يكفر بمحمد ،(أنظر : فتح القدير : ٣–٣٤٧)

أصبحت مقاطعتهم أمراً دينيا ، وواجبا إسلاميا ، وعملا سياسيا ، لأنه لا يعدوا أن يكون معاملة بالمثل ، والقرآن إزاء هذه الحقيقة يوضح لنا طريقين ، ويرسم لنا خطة كل طريق .

الطريق الأولى : طريق الكافرين ، وفيها يقول سبحانه : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياءً من دون المؤمنين ، ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شئ إلا أن تتقوا منهم تُقَاةً ، ويُحذركم الله نفسه **(١)** فقد حذر القرآن من اتخاذ الكافرين أولياء ، لما فى ذلك من الخطر الداهم على سلامة الجماعة الإسلامية .

وقرر أن من يتنكب طريق الصواب ويفعل ذلك ، فهو مقطوع الصلة بالله ، منبوذ من رحابه ، وليس من الله فى شئ ، فلا تربطه به رابطة ، ولا تشفع له شافعة .

وفى حالة الإحساس بالخطر ، والتخوف من عدوانهم وأذاهم ، فإن الإسلام يجيز لاتباعه الموالاة الظاهرة ، تقيةً ومعبراً للسلامة ، ريثما تنجلى الغمة ، ويتخذ المؤمنون أهبتهم للمواجهة ، ويسفرون عن واقع أمرهم .

ويزيد القرآن هذه الصورة وضوحا ، حينما كان رجال من المسلمين يوالون رجالا من الكافرين ، لما بينهم من أواصر القرابة ، وروابط الجوار والمحالفة ، فقال سبحانه : « ياأيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم ، لا يألونكم خبالا ، ودوا ما عَنِتُّم ، قد بدت البغضاءُ من أفواههم ، وما تُخفى صدورهم أكبر ، قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون (٢) » فهنا يكشف القرآن

---

(١) سورة آل عمران ، الآية : ٢٨.

(٢) سورة آل عمران ، الآية ١١٨ .

ستر القلوب ، ويهتك مكنون الصدور ، وينهى عن اتخاذ هذه البطانة ، لأن طبيعة الإيمان تأبى على المسلم أن يوالى أعداء الله وأعداءه الذين يتربصون به الدوائر ، دون أن تأخذهم أدنى شفقة ، أو قطرة من رحمة ، ويعود القرآن ليؤكد هذا المعنى فيقول : « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حادّ الله ورسوله ، ولو كانوا أباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ، أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان ، وأيدهم بروح منه (١) » .

والطريق الثانية : طريق المنافقين ، وهم أشد فتكا بالصف الإسلامى ، والجماعة الدينية ، ومن هنا فضح القرآن أمرهم ، فنعتهم بأنهم هم الذين يعرضون عن ولاية المسلمين ، ويركنون الى ولاية الكفار ، وأشار إلى ظنهم الباطل وزعمهم الخاطئ من أن فى ولائهم للكافرين العزة والقوة ، والحقيقة التى لا ريب فيها : أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين .

وكشف القرآن خبيئة نفوسهم الشريرة من أنهم ينتظرون مايحل بالمسلمين ، فإن كان لهم النصر والغلبة ، قالوا : نحن معكم فى الدين والجهاد ، وإن كان للكافرين شئ من النصر ، سارع هذا الطابور الخامس ليعلنوا لهم ولاءهم ، ويذكرونهم بأنهم مهدوا لهم السبيل ، وأبانوا لهم عن عورات المسلمين ، وأطلعوهم على أسرارهم حتى تم لهم النصر ، ويطلبون مشاركتهم فى الغنيمة .

ثم يقرر رب العزة أنه لن يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا ، ولن يجعل لهم طريقاً للنصر على المسلمين .

---

(١) سورة المجادلة ، الآية : ٢٢ .

٥ ـ رعاية الضعفاء: إن الإسلام يرعى أهل الذمة ويحدب عليهم كما يرعى المسلمين ، فلا يرضى أن يخرج فريق من الناس بالأموال والثروة ، وأن يخرج فريق آخر صفر اليدين ، حتى ولو كان من أهل الكتاب .

(ا) فهذا عمر بن الخطاب يرى شيخاً مُسِنّاً من اليهود يتكفف الناس ، فما كان منه إلا أن أرسل إلى أمين بيت المال ، وطلب إليه أن يجرى عليه رزقاً مستمراً ، وقال له : انظر إلى هذا ونظرائه ووفّهم حقهم ، فوالله ماأنصفناه بعد أن أكلنا شبيبته ثم نخذ له عند الهرم . . إنما الصدقات للفقراء والمساكين » وهذا من المساكين من أهل الكتاب ، ووضع عنه الجزية وعن ضربائه (١) ».

(ب) وللمسلم أن يعطى صدقته لفقراء الذمة من أهل بلده ، وروى أنه عليه السلام قال : « تصدقوا على أهل الأديان كلها » وقد اعتد أبو حنيفة وصاحبه استناداً إلى هذا الحديث من جواز دفع صدقة الفطر والكفارات إلى أهل الذمة (٢) .

وهذا عمر بن عبد العزيز يكتب إلى عامله بالكوفة أن يعطى أهل الذمة مابقى من خراج الكوفة ، فيسدد ديونهم ، ويساعد من أراد الزواج منهم ، ثم ختم رسالته بقوله : «قوّ أهل الذمة ، فإننا لانريدهم لسنة ولالسنتين(٣)» ، كما أمر بأن توزع صدقات بنى تغلب التى كانت تدين بالمسيحية بين فقرائهم دون ضمها إلى بيت مال المسلمين(٤)».

---

(١) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ١٢٦ .
(٢) أنظر : فقه الزكاة للقرضاوى . ٩٥٦ ، نقلا عن ابن رشد فى بداية المجتهد : ١–٧٣.
(٣) أنظر : سيرة عمر بن عبد العزيز لا بن عبد الحكم : ٦٧ .
(٤) أنظر : مناقب عمر بن عبد العزيز لا بن الجوزى : ٥٢ .

(ج) وعندما يضرب الاسلام الخراج أو الجزية على أهل الكتاب فإنه يفرضها على الغنى القادر بقدر غناه وكسبه ، ويعفى منها : الصبى والمرأة والشيخ والعاجز الذى لا يستطيع الكسب ، والرهبان وأهل الصوامع ، وقد جاء فى عهد خالد بن الوليد لأهل الحيرة « . وجعلت لهم : أيما شيخ ضعف عن العمل ، أو أصابته آفة من الآفات ، أو كان غنيا فافتقر ، وصار أهل دينه يتصدقون عليه ، طرحت جزيته ، وقام بيت مال المسلمين بكفالته والإنفاق عليه هو وعياله . . (١) » .

٦ — التزاور والدعوات : وللمسلمين أن يستضيفوا أهل الكتاب ، وأن يقبلوا دعوتهم إلى الطعام ، وأن يُبادلوهم الهدايا والزيارات ، وهذا رسول الله يقوم بزيارة جار له من اليهود ، وكان فى حالة احتضار فقال له : لو شهدت أن لا إله إلا الله ، وأنى رسول الله » فنظر هذا المريض إلى أبيه ، كأنه يطلب مشورته ، فقال له الأب: أجبْ أبا القاسم فشهد بذلك ، ثم أسلم الروح ، فقال صلى الله عليه وسلم « ، الحمد لله الذى أعتق بى نسمة من النار » ثم قال لأصحابه تولوا أمر أخيكم .

أهل الذمة والوظائف :

كانت الكثرة من أهل الذمة تُعنى بجميع الأعمال الحرة التى تدر عليهم الأرباح الوفيرة كالصيرفة والتجارة ، وامتلاك الضياع ، ونستمع إلى أحد الجغرافيين والرحالة القدمى وهو المقدسى ، حيث يقول عن بلاد الشام : « إن أكثر الجهابذة والصياغين والصيارفة الدباغين بهذا الإقليم يهود ، وأكثر الأطباء والكتبة نصارى (٢) » ،

---

(١) أنظر : الخراج لابى يوسف : ١٧١ ، وقارن بالطبرى على أختلاف فى الرواية .
(٢) أنظر : أحسن التقاسيم : ١٨٣ .

وقد أيد المستشرق ديموميين هذا الرأى حينما قرر: أن أهل الذمة وقد احتلوا مكانة بارزة فى حياة الدولة الأموية ، وكثر عددهم فى الدواوين والمصالح (١) » وقد لجأ إلى الاستعانة بهم كثير من رجالات الدولة فهذا أبو موسى الأشعرى والى العراق يتخذ من أحد اليهود كاتباله حتى أنه فوض إليه الأمر فى الشئون المالية ، ولايثق بغيره ، ولما تحدث معه أهل العراق فى ذلك ، ورفعوا أمره إلى الخليفة عمر بن الخطاب رفض أبو موسى أن ينفذ نصيحة عمر من القيام بعزلة (٢) ، وهذا سمير اليهودى أحد أعوان عبد الملك ابن مروان قد أسند إليه مهمة سبك الدراهم ، حتى أنها نسبت إليه فقيل (الدراهم السميرية) (٣) .

وهذا عضد الدولة البويهى قد أسند الوزارة فى بغداد إلى نصر بن هارون — وكان نصرانيا — وأذن له فى عمارة البيع والأديرة ، واطلاق الأموال للفقراء من أهل الذمة (٤) كذلك أظهر الخلفاء الفاطميون شعورا وسيعاً بالتسامح مع أهل الذمة واعتمدوا عليهم فى تسيير شئون الدولة (٥) .

الفقهاء وأهل الذمة :

لقد عنى علماؤنا الأوائل بدراسة أحوال أهل الذمة فى جميع الأوضاع ، فهذا الشهاب القرافى صاحب كتاب الفروق يقول :

---

(١) أنظر : النظم الاسلامية لديموميين ٥٦ .
(٢) أنظر : نزهة المشتاق ليوسف رزق ١٠٣ .
(٣) أنظر : كتاب النقود الاسلامية للمقريزى . ٣٥ .
(٤) أنظر : الكامل لابن الأثير : ٨—٢٣٤ .
(٥) أنظر : مصر فى عصر الدولة الفاطمية لجمال سرور : ٥٦ .

أن عقد الذمة يوجب لهم حقوقاً علينا ، لأنهم فى جوارنا ، وفى خفارتنا ، وفى ذمة الله تعالى ، وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ودين الإسلام ، فمن اعتدى عليهم ولو بكلمة أو غيبة فى عرضهم ، أو أى نوع من أنواع الأذية ، أو أعان على ذلك ، فقد ضيع ذمة الله تعالى ، وذمة رسوله الكريم ، وذمة دين الإسلام » .

وهذا الإمام ابن حزم الظاهرى فى كتابه (مراتب الإجماع) يقول : إن من كان فى الذمة ، وجاء أهل الحرب إلى بلادنا يقصدونه وجب علينا أن نخرج لقتالهم بالكراع والسلاح ، ونموت دون ذلك ، فإن تسليمه ، إهمال لعقد الذمة » ، ولعل من أوسع الفقهاء الذين عرضوا لأهل الذمة الإمام ابن قيم الجوزية فى كتابه (أحكام أهل الذمة) الذى يُعد موسوعة فى دراسة أحوالهم ، وعلى الرغم من طابع التشدد والتحامل أحياناً على أهل الذمة فى الأسلوب الذى توخاه ، إلا أن لذلك بواعثه ، ومع هذا فلم يكن ابن القيم خصماً لهم أو داعياً لمحاربتهم ، ولكنه كان يفصل الأمور ، ويشرح بعض الأحاديث بصورة حازمة يفهم منها عدم التسامح (١) وهو على حق ، « إذا علمنا أن ابن القيم كان يعيش فى عصر كثر

---

(١) من ذلك مثلا تفصيله لوضع الكنائس ، وأنها على ثلاثة أقسام : قسم لا يجوز هدمه ، وهو ماأنشأه أهل الذمة قبل الإسلام ، أو بعد الاسلام ولكن فى بلاد خاصة بهم ، وقسم يجب هدمه وهو ماأنشأه أهل الذمة بعد أخذ بلادهم عنوة ، أما ما كان فيها قبل الفتح فقيل : يجب إزالته ، لأن البلاد صارت ملكاً للمسلمين ، ولا تصلح فى بلد قبلتان ، أخذاً بحديث الرسول عليه السلام ، وقيل لا يجب أزالته ، وقسم لا يجب هدمه وهو تم ماالصلح عليه .

فيه ضروب التحدى من أهل الذمة للمسلمين ، وكان من العسير على أهل دمشق — ومنهم ابن القيم — أن ينسوا مافعله النصارى يوم غزا المغول مدينتهم سنه ٦٥٨ هـ ، فقد أراقوا الخمر فوق رءوس المسلمين ، وفى قلب مساجدهم ، وأرغموا المارة وأصحاب الحوانيت على الوقوف لهم ولصلبانهم ، وراحوا يهتفون : اليوم انتصر المسيح (١)».

(١) أنظر : السلوك للمقريزى : ١-٩٨ (ط كاترير) .

الفصل الخامس

الإســلام وحق العــدل

حقيقة العــدل :

كان المسلمون الأوائل نموذجاً يحتذى فى تحقيق القيم الروحية من واقع ايمانهم الصحيح الذى يتسم بالبساطة والسماحة ، ورأوا أنه خطة ومنهاجاً ، فإذا حسن السلوك غدا قدوة صالحة تحتذى ، وسيرة تفيض بروائع الأخلاق والأعمال .

فالاسلام ليس عقيدة مجردة أو رهبانية وعكوفاً على العبادة ، وابتعاداً عن الواقع والحياة ، وليس صلة بين الانسان وربه ، وبين الإنسان ونفسه ، ولكنه إلى جانب ذلك صلة بين الإنسان ومجتمعه وبين الإنسان وسائر الأمم ، وبين الدول الإسلامية وغيرها من الدول ومن الزاوية الانسانية الدولية تتضح معايير كثيرة نرى فيها : التعاون والأمانة والوفاء والتسامح والعدل .

والعدل فى حقيقة أمره له أبعاد كثيرة نلمسها فى القول والعمل والمال والحكم والعبادة ، ومعاملة الزوجة والخادم والولد والناس والمجتمع ، وقد تعلق فى العصر العباسى جماعة من الدارسين – لأصول العقيدة والخلافة الاسلامية - بالعدل ، حتى تسموا بأهل العدل ، وهم المعتزلة .

قال ابن القيم : إن الشريعة الإسلامية مبناها وأساسها على الحكم ، ومصالح العباد فى الدينا والآخرة ، وهى عدل كلها ، ورحمة كلها ، ومصالح كلها ، وحكمة كلها ، فكل مسألة خرجت عن العدل إلى الجور ، وعن الرحمة إلى ضدها ، وعن المصلحة إلى

المفسدة وعن الحكمة إلى العبث ، فليست من الشريعة ، وإن دخلت فيها بالتأويل ، فالشريعة عدل الله بين عباده ورحمته بين خلقه » .

وإذا طرقنا أبواب القرآن أو السنة أو حياة الصحابة وغيرها من السابقين الأوائل ، فإننا نقع على نماذج طيبة تعد فى ميزان القيم الروحية أعلى درجات العدل ، والوعى لمفهومه ، والمقصود من ورائه ، فهو من حيث جوهره ومعناه : مثل أعلى ، ومن حيث تطبيقه وحامله : نموذج رفيع ، وهنا المدار ، لأن قيمة المثل الأعلى لاتتحقق إلا فى العمل به وتطبيقه .

العدل فى القرآن : إن العدل — كما أشرت آنفاً — من حيث جوهره ليس قاعدة من قواعد الحكم الإسلامى فقط ، وإنما هو مثل أعلى من حقائق وقيم الإسلام الكبرى التى حض على تحقيقها ، وعلى اشاعتها بين الناس فى ثمان وعشرين آية قال سبحانه : « ولا يَجْرِمَنَّكُم شَنَآنُ قَوم على ألاَّ تَعْدِلُوا ، اعْدِلوا هو أقْرَبُ للتقوى (١) » ، وقال : « وإذا قُلْتُم فاعدلوا ولو كان ذا قربى (٢) » ، وقال : « فلا تَتَّبِعُوا الهوى أن تعدلوا (٣) » .

فهنا يحارب الله نزعة الهوى والبغضاء ، والميول الشخصية التى قد تنحرف بالإنسان عن جادة الصواب والحق ، وعلى هذه القاعدة من النظرة الموضوعية المستقيمة يترتب استقلال القضاء وهو الميراث العتيق الذى تفخر به الشريعة الاسلامية فى تاريخها الطويل ، قال

---

(١) سورة المائدة ، الآية : ٨ .
(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١٥٦ .
(٣) سورة النساء ، الآية : ١٣٥ .

سبحانه : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان ، وإيتاءِ ذى القربى (١) ».

وقال : « إن الله يأمركُم أن تُؤدُّا الأَمانات إلى أهلها ، وإذا حَكَمْتُم بين الناس أن تحكموا بالعدل » (٢) . وقال : « وإنْ حكمت فاحْكُم بينهم بالقسط ، إنَّ الله يحب المقسطين (٣) » ، وقال : « ياأيها الذين آمنوا كُونُوا قَوَّامِينَ بالْقِسْطِ شهداءَ لله (٤) » .

الرسول والعدل : قالت عائشة رضى الله عنها : كان رسول الله لا يفضل بعض زوجاته على بعض فى مكثه عندهن فى أثناء القسم ، ويقول : اللهم هذا قسمى فيما أملك ، فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك» ، وفى غزوة بدر الكبرى كان الرسول عليه السلام يمشى بين الصفوف لتعديلها ، وفى يده قدح ، فمر برجل خارج عن الصف فطعنه فى بطنه بالقدح ليعتدل ، فقال الرجل وهو سواد بن زمعة : لقد أوجعتنى يارسول الله ، وقد بعثك الله بالحق والعدل ، فاستخلص لى حق منك ، فقال له الرسول النبى عليه السلام : هذا بطنى فاقتص منه ، فاعتنقه الرجل ، وقبّل بطنه ، فقال له الرسول ماالذى دفعك إلى هذا ياسواد ؟ فقال : أحببت أن يكون آخر عهدى بالدنيا هو ملامسة جلدى لجلدك ، فدعا له رسول الله (٥) » .

وهذا رسول الله كرة ثالثة ورابعة : لاتأخذه فى إحقاق الحق ، وتنصيب العدالة شفقة ولا هوادة ، فقد سرقت امرأة من بنى مخزوم

---

(١) سورة النحل ، الآية : ٩٠ .
(٢) سورة النساء ، الآية : ٥٨ .
(٣) سورة المائدة ، الآية : ٤٢ .
(٤) سورة المائدة ، الآية : ٨ .
(٥) سيرة ابن هشام : ٢–١٩٥ (ط مكتبة الكليات الأزهرية ١٩٧٤) .

وكبر على أهلها وهم الشرفاء أن تقطع يدها ، فتوسطوا إلى رسول الله ، وقالوا : ومن يجترئ عليه ألا أسامة بن زيد ، حِبّ رسول الله؟ فكلمه أسامة ، فغضب رسول الله ، وقال : أتشفع فى حدٍّ من حُدود الله تعالى ؟ ، ثم قام فخطب ، وقال : « إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وَأَيْمُ الله لو أن فاطمة بنتَ محمدٍ سرقت لقطع محمد يدها » (١) .

الصاحبة والعدل : لعل عمر بن الخطاب خير نموذج فى العدل ، حتى ضرب به المثل ، فقيل : (عدل عمر) ونذكر طرفاً من عدله وهو أكثر من أن يحصى . قال الأحنف بن قيس : كنت مع عمر بن الخطاب ، فلقيه رجل ، فقال له ياأمير المؤمنين ، انصرنى على فلان ، فقد ظلمنى ، فضربه عمر بالدرة ، وقال : تتركون أمير المؤمنين حين يكون فارغاً ، حتى إذا شغل بأمر المسلمين أتيتموه .

فانصرف الرجل حزيناً ، وعاد عمر ، فتذكر أنه لم ينصفه ، فطلبه وأعطاه الدرة ، وقال : اضربنى كما ضربتك ، فأبى الرجل قائلا : تركت حقى لله ولك ، فقال له عمر إما إن تتركه لله فقط ، وإما أن تأخذ حقك . فقال الرجل : تركته لله .

وانصرف عمر إلى منزله ، ونحن معه ، وصلى ركعتين ، ثم جلس ، يقول ، يابن الخطاب كنت وضيعاً فرفعك الله ، وضالا

---

(١) رواه الأربعة ، وابن حنبل والشيخان ، أنظر : الجامع الصغير : ١—١٠٢ .

فهداك الله ، ماتقول : لربك غداً إذا أتيته ؟ ومكث يحاسب نفسه ، حتى قلنا : أنه خير أهل الأرض (١) .

وضرب أبو موسى الأشعرى (٢) رجلا بالسوط ، وحلق له شعر رأسه ، فجمع الرجل شعره وارتحل إلى عمر ، وقال له : إن أبا موسى ضربنى لأنى طالبته بنصيبى كاملا فى الغنيمة ، ولم أرض بما قلَّ عن نصيبى ، وإنما جلدنى ، لأنه يرى أنك لا تقتص منه ، لمنزلته عندك ، ومكانته فى المسلمين .

فتألم عمر مما صنعه الأشعرى ، وكتب إليه يقول له : إن فلانا أخبرنى بكذا وكذا ، فإن كنت قد فعلت مافعلت أمام الناس فاجلس أمامهم حتى يقتص منك ، وإن كنت قد فعلت ما فعلت ذلك فى خلاء فاقعد فى خلاء حتى يقتص منك .

وحمل الرجل الكتاب حتى أعطاه إلى أبى موسى الأشعرى بالعراق ، فاجتمع الناس وطلبوا من الرجل أن يعفو عنه ، فأبى ، فقعد أبو موسى أمامهم ، وقال للرجل : تقدم فاقتص منى ، عند ذلك هدأت نفس الرجل ، ورفع رأسه إلى السماء ، وقال : اللهم إنى عفوت عنه (٣) .

وليس أدل على منهج عمر فى العدالة من هذه الوثيقة التاريخية التى بعث بها إلى أبى موسى الأشعرى ، يرسم له منهجاً فى القضاء

---

(١) أنظر : أسد الغابة لا بن الأثير : ٤-٦١ وسيرة عمر بن الخطاب لا بن الجوزية : ١٣٣ .

(٢) كان والياً لعمر على الكوفة بالعراق .

(٣) أنظر المصدر السابق ١١٥ .

يعتبرفريداً فى نوعه وفذاً فى بنوده حتى أنه ترجم إلى كثير من اللغات ، وكان على رأس المترجمين إميل تيان الذى نقله إلى اللغة الفرنسية فى كتابه (تاريخ النظم القضائية فى العالم الإسلامى) (١) يقول عمر : أما بعد ، فإن القضاء فريضةٌ محكمة ، وسُنَّة مُتَّبَعة ، فَافْهَمْ إذا أُدلى إليك ، فإنه لا ينفع تكلمٌ بحق لا نَفَاذَ له ، وَآسِ بين الإثنين فى وجهك ومجلسك وعدلك ، حتى لا يطمع شريف فى حَيْفِك ، ولا ييأس ضعيف فى عدلك (٢) » .

وذكر جمهرة من المؤرخين والدارسين على رأسهم ابن قيم الجوزية (٣) ، وابن الأثير (٤) ، أن عمر كان يتحرى اختيار الولاة والعمال ويقول : إن الناس لم يزالوا مستقيمين مااستقامت لهم أئمتهم وهداتهم ، فإذا رتع الإمام رتعوا (٥) » ، ويقول : « من استعمل رجلا لمودة أو قرابة — لايستعمله إلا لذلك — فقد خان الله ورسوله والمؤمنين (٦) » .

ومما لا شك فيه أن عمر كان يستهدف من وراء هذا التحرى فى اختيار الولاة أن يغرس نموذجاًفذاً من العدالة الاسلامية بين الناس

---

(١) Emile Tayan : Histoire de Lorganisation Judiciaire en pays d'islam—Beyrouth —1938 —P.23.

(٢) أنظر : أخبار القضاه لوكيع : ١-٧٠ ، وعيون الأخبار : ١ — ٦٦ والبيان والتبيين ٢٠-٤٩ ، والكامل للمبرد : ٩ ، والأحكام السلطانية للماوردى : ١١٩ ، ومقدمه ابن خلدون : ١—٨٤ ، والمبسوط للسرخسى : ١٦—٦٠ ، وقارن بمجموعة الوثائق السياسية - لمحمد حميد الله : ٣١٦ .

(٣) أنظر . أعلام الموقعين .

(٤) أنظر : أسد الغابة .

(٥) الطبقات الكبرى لابن سعد : ٣—٢١٠ .

(٦) أنظر : سيرة عمر لابن الجوزية : ٩٥ .

فى شتى صورها ، وقد نجح فى ذلك نجاحاً منقطع النظير ، حتى غدا نموذجاً يُحتذى ، وغدا أغرودة على لسان الشعراء والدارسين العرب وغير العرب والمسلمين (١) وغير المسلمين (٢) .

وعلى الرغم من هذه الحيطة الشديدة ، وهذه الصرامة المتناهية مع ولاته (٣) ، فقد كان يخشى أن يكون بالأمصار من تمنعه ظروفه من أن يلحق بالمدينة ليخبر الخليفة عن ظلم وقع عليه فى نفسه أو ماله ، ومن ثم عزم على أن يقوم بجولة فى الأمصار ، وقال : « لئن عشت - إن شاء الله لأسيرن فى الرعية حولا ، فإنى أعلم أن للناس حوائج تقطع دونى : أما عمالهم فلا يرفعونها إلى ، وأما هم فلا يصلون إلى فأسير إلى الشام ، فأقيم بها شهرين ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى مصر فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين ، والله لنعم الحول هذا (٤) » ، ولكن الأجل حال دون تحقيق هذه الخطة .

وقال عبد الله بن عمر : كان أبى إذا أراد أن ينهى الناس عن شئ تقدم إلى أهله ، فقال لهم : لا أعلم أحداً منكم وقع فى شئ مما نهيت عنه إلا ضاعفت له العقوبة(٥)» وقال : لقدسمعته ذات مرة يتحدث إلى وفدجاءه ، وفيه بعض ولاة الأمصار فيقول : إنى لم أستعمل عليكم عمالى ليضربوا أبشاركم ،ويأخذوا أموالكم ، لكنى استعملتهم

---

(١) أنظر فى ذلك : منهج عمر لمحمد البلتاجى .
(٢) أنظر فى ذلك : الاسلام والعرب لروم لاندو .
(٣) اقرأ صرامته مع عمرو بن العاص وابنه حينما اعتديا على أحد المصريين .
(٤) أنظر : الطبرى : ٤-٢٠١ ، وسيرة عمر لابن الجوزى : ١٤٩ .
(٥) أنظر : الطبرى : ٤-٢٠٦ (بتصرف) .

ليعلموكم كتاب ربكم ، وسنه نبيكم ، فمن ظلمه عامله بمظلمة فلا إذن له على ، وليرفعها إلى حتى أقصه منه (١) .

العــدل والأسرة : لما كانت الأسرة هى اللبنة الأولى فى بناء المجتمع ، وفى خلق الرجل الفاضل ، فقد أعنى الإسلام أشد العناية بالعدالة فى هذا المجتمع الصغير ، فى الزواج حيث قال : « فإنْ خِفْتُم ألاَّ تعْدِلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم (٢) » ، وفى التسوية بين النساء قال سبحانه :« ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حَرَصْتُم(٣)» ، وفى الطلاق :« الطلاق مرتان : فإمْسَاكٌ بِمَعْرُوف أو تَسْرِيحٌ بإحسان(٤)» ، وفى التسوية بين الأولاد ولا سيما فى حالة الميراث .

ولا يُفهم من هذا أن العدل بمعنى المساواة المطلقة ، كلا ، ولكن العدل نسبى ، وبحسب المواقع والأحكام ، لأن التسوية بين الناس جميعاً فى حكم الاستحالة ، لاختلاف المواهب والاستعداد والقدرات ، فإذا أنصفت شخصاً ، فيجب تنصفه مع واقع عمله وموقعه وقدراته وحقوقه التى يستحقها فى هذا المنصب ، هذا هو التقويم الذى ينبغى أن يرافق العدل .

والعدل فى أغلبه ليس نصوصاً مكتوبة أو قوانين مسجلة معلومة ، وهذه القواعد الوضعية وغيرها هى مجرد ضمانات لتساعد فى الاقتراب من الحقيقة ، ولكن المهم هو روح القانون ، وهو يحتاج إلى الحكمة وبعد النظر ، هذا ويقودنا إلى السر فى إسقاط عمر بن

---

(١) أنظر : الطبرى : ٤–٢٠٣ ، وقارن بالخراج لأبى يوسف : ٦٧ ، والمسند لابن حنبل : ١–٢٧٩ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٣ .

(٣) سورة النساء ، الآية : ١٢٩ .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ٣٢٩ .

الخطاب الحد عن الخادم الذى سرق من بيت سيده ، وعن الرجل الذى سرق من بيت المال ، وعن غلمان حاطب ابن أبى بلتعة عندما سرقوا ناقة رجل من مزينة ،لأنهم جياع ويعقب على هذا ابن القيم ، فيقول : وهذا محض القياس ، ومقتضى قواعد الشرع ، فإن السَّنَة إذا كانت مجاعة وشدة ، غلب على الناس الحاجة والضرورة ، فلا يكاد يسلم السارق من ضرورة تدعوه إلى ما يسدّ به رمقه ، ويجب على صاحب المال بذل ذلك له مجاناً على الصحيح ، لوجوب المواساة ،واحياء النفوس ،وهذهشبهة قوية تدرأ القطع عن المحتاج : وهى أقوى من كثير من الشبه التى يذ كرها كثير من الفقهاء .

فأين منا شبهة كون المسروق يسرع إليه الفساد ، وكون أصله على الإباحة كالماء ، وشبهة دعوى ملكه بلا بينة . . وغيرها من الشبه البادية الضعف ، لا سيما وهو مأذون له فى مغالبة صاحب المال على أخذ مايمسك رمقة ، وعام المجاعة يكثر فيه المحاويج والمضطرون ، ولا يتميز المستغنى منهم ،والسارق لغير حاجة من غيره فاشتبه من يجب عليه الحد بمن لا يجب عليه فدرئ (١) .

العدل والظلم : إن الإسلام يفرض على التاجر والبائع والمنتج التزام العدل ، والعدل هنا يقتضى التوازن القويم فى إعطاء كل ذى حق حقه ، قال سبحانه : « وأوفوا الكَيْلَ والميزان بالقسط (٢)» ، ويْلٌ للمُطَفِّفين ، الذين إذا اكْتَالوا على الناس يَسْتَوْفُون ، وإذا كالوهم أو وَزَنُوهم يُخسرون (٣) » .

---

(١) أعلام الموقعين : ٣-٣٣ (بتصرف) .
(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١٥٢ .
(٣) سورة المطففين ، : الآية ١-٢ .

ومن وحى العدل التزام الأمانة والصدق فلا غش، ولا استغلال لجهل الآخر ، أو الإدلاء ببيانات كاذبة ، يروى أن رسول الله «مر على صبرة طعام ، فأدخل يده فتبللت أصابعه ، فقال : ماهذا ياصاحب الطعام ؟ فقال : يارسول الله أصابته السماء ، فقال : ألا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ، من غشنا فليس منا ، ماأراك إلا صنعت خيانه فى دينك ، وغشا للمسلمين » ، وإذا لجأ أهل الكتاب إلى القاضى المسلم ليحكم بينهم ، فيجب عليه الحكم بينهم لقوله سبحانه : « وأنِ احكم بينهم بما أنزل الله » ، لان من أول اختصاصه كف الظلم ، ورد الحق إلى نصابه ، ويقول صاحب مغنى المحتاج : وهذا كله واجب سواءاً كان موضوع الدعوى نكاحاً أم غيره ، وسواء ترافع إلينا أحد الطرفين أم كلاهما (١) .

وفى معاونة الظالم على ظلمه اجتناب لمناهج العدل ، وابتعاد عن الحق ، قال رسول الله : « انصر أخاك ظالما أو مظلوماً ، فقال رجل : يارسول الله أنصره إذا كان مظلوماً أفرأيت إن كان ظالماً كيف أنصره ؟ قال : تحجزه عن الظلم ، فإن ذلك نصره » .

العــدل وأهل الكتاب :

إن قواعد العدالة الإسلامية تفرض على المسلم ، وعلى القضاء الاسلامى إقامة العدل بالقسطاس المستقيم بين الجميع ، لا فرق بين مسلم وغير مسلم (٢) ، وفى هذا الميدان نستبين التجرد من الهوى ومن

---

(١) أنظر : مغنى المحتاج : ٣—١٩٥ ، وقارن بتفسير الرازى : ١١—٢٣٥ للآية ، وأحكام القرآن للشافعى : ٢—٧٦ والمهذب : ٢—٢٧٢ ، وفتح العزيز : ١٠—١١٦ .

(٢) أنظر : الأم للشافعى : ٢—٢٩٣ ، وفتح العزيز : ١٠—١١٦ ، والمهذب : ٢—٢٧٣ ، ومغنى المحتاج : ٣—١٩٥ .

الميول وجعل الحكم خالصاً لذات الحق، مراقبة لله المطلع على السرائر، وخشية من عقابه ، فهذا طعمة بين أبيرق — كان من الذين دخلوا الإسلام رثاء ونفاقا — قد سرق درع جار له يدعى رفاعة بن زيد، وكان الدرع فى جراب دقيق ، فلما مشى بها يسترق الخطا دون أن ينتبه ، أخذ الدقيق ينتشر على طول الطريق من خرق فى الجراب ثم ذهب طعمة إلى أحد اليهود وهو لبيد بن سهل وأودعها عنده فالتمس الدرع عند طعمة فحلف كاذباً أنه لم يأخذها، وليس له بها علم، فتركه ، فذهب رفاعة يقص الأثر ، حتى أنتهى إلى دار اليهودى فوجدت لديه ، فقال : إن طعمة قد دفعها إليه ، وشهد معه جماعة من اليهود ، فانطلق قوم طعمة إلى رسول الله ، وشهدوا زوراً أن طعمة برئ ، وأن اليهودى هو السارق ، وطلبوا من رسول الله إقامة الحد على اليهودى وتبرئة أبيرق من تهمة السرقة ، وهم رسول الله بمعاقبة اليهودى ، فنزلت الآيات الكريمة مبرئة لليهودى ، ومُنْصِفةً له ، وشرع رسول الله يطلب طعمة لينال ، جزاءه ولكنه هرب إلى مكة ، ثم منها إلى خيبر ، وارتد عن الإسلام ، وحدث أن نقب داراً ذات ليلة ليسرق فانهار عليه الجدار فدق عنقه ومات .

وهاهى ذى الآيات الكريمة التى سردت تلك القصة : « إنَّا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتَحْكُم بين الناس بما أراك الله ، ولاتَكُنْ للخائنين خَصيماً ، واستَغْفر الله إنَّ الله كان غفورا رحيماً ، ولا تُجادل عن الذين يَخْتَانون أنفسهم إن الله لا يُحبُّ من كان خَوَّاناً أثيماً ، يستخفون من الناس ، ولا يستخفون من الله وهو معهم ، إذ يُبَيتُون مالا يرضى من القول ، وكان الله بما يعلمون مُحيطاً ، هاأنتم هؤلاء جَادلْتم عنهم فى الحياة الدنيا ، فَمَنْ يُجَادل الله منهم يوم

القيامة ، أَمْ مَنْ يكون عليهم وكيلا ، وَمَنْ يعمل سوء أو يظلم نفسه ، ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيما ، ومن يكسب إثماً فإنمايكسبه على نفسه ، وكان الله عليماحكيماً ،ومن يكسب خطيئة أو إثماً ، ثم يرم به بريئاً ، فقد احتمل بُهتاناً وإثماً مُبينا ، ولولا فضل اللهِ عليك ورحمته ، لهمَّت طائفة منهم أن يضلوك ، وما يضلون إلا أنفسهم ، ومايضرونك من شئ ، وأنزلنا الله عليك الكتاب والحكمة ، وعلمك مالم تكن تعلم ، وكان فضل الله عليك عظيما(١)».

وهذا أحد اليهود – وقيل أحد النصارى–يتوجه إلى شُريح قاضى البصرة ، وقد رفع مظلمته ضد الإمام على بن أبى طالب ، فما كان من شُريح الذى اشتهر بعدالته ، وحصافة رأية ، إلا أن أنصف اليهودى من الإمام على ، وكان خليفة المسلمين آنذاك ، مما أدى إلى إسلام هذا اليهودى ، وانضمامه إلى صفوف الإمام على فى معاركه ضد الخوارج ومعاوية (٢) .

لقد أشتهر المسلمون فى خلال تاريخهم الطويل ، ولا سيما فى صدر الإسلام بالعدالة والتسامح بين طوائف أهل الكتاب ، وذلك مااعترف به جمهرة المستشرقين والباحثين الغربيين ، يقول سير توماس أرنولد وهو بسبيل الحديث عن فتح المسلمين لبلاد الشام فى عهد عمر بن الخطاب ، وكانت الشام خاضعة للروم : «ولما بلغ الجيش الإسلامى وادى الأردن وعسكر أبو عبيدة فى محل هناك:

---

(١) سورة النساء ، الآية : ١٠٥ – ١١٢ .

(٢) قد وردت هذه القصة بروايات مختلفة (أنظر : البداية والنهاية لابن كثير : ٨–٤ ، وقارن بالأغانى للأصفهانى : ١٦–٣٦) وقارن بـ :

Lammen : Etudes sur La Regnedu Calife Omaiyade Muoow, pp. 309.

كتب الأهالى المسيحيون فى هذه البلاد إلى العرب يقولون : يامعشر المسلمين أنتم أحب إلينا من الروم ، وإن كانوا على ديننا ، أنتم أوفى لنا ، وأرأف بنا ، وأكف عن ظلمنا ، وأحسن ولاية علينا» .

مقـــــارنة :

فإذا جئنا من بعد ذلك لنقف على حقوق الإنسان التى أعلنها ميثاق هيئة الأمم المتحدة والتى أقرها مؤتمر اليونسكو عام ١٩٤٨ فى الإعلان الدولى لحقوق الإنسان ، ثم صادقت عليها هيئة الأمم المتحدة فى العاشر من ديسمبر ١٩٤٨ ، نجد أنها تتناول بسائط لا تصل إلى عشر معشار ماأقرته الشريعة الاسلامية ، فضلا عن أنها سبقت سبقاً لن تلحق فيه ، لأنها من لدن رب العالمين ، وليست من هيئة أو من جماعة مهما حاولت ايجاد التقارب ، ووضع أسس للمساواة ، فستظل متسمة بالنقص اتسام أصحابها ، لأن الكمال لانعرفه إلا لله وحده ، فلقد نادت هيئة الأمم فيما نادت :

- بأن الناس متساوون فى الحقوق والاعتبار .
- كل شخص له الحق فى التمتع بالحقوق التى نص عليها الميثاق من غير تفرقة بجنس أو لغة أو دين .
- لكل إنسان الحق فى الحرية والحياة والأمن .
- لكل إنسان الحق أمام القانون .
- ممنوع استرقاق الإنسان .

إن لفظ الإسلام — الذى هو عنوان هذا الدين — مأخوذ من مادة السلام ، والإسلام والسلام يلتقيان فى توفير الطمأنينة والأمن والسكينة للناس ، لانهما يحملان فى كيانهما روح الخير والرحمة ، وصدق

محمد حامل لواء هذه الرسالة حينما قال :«إنما أنا رحمة مهداة »، وصدق الله حينما أيد هذه المقولة : فقال ، « وما أرسلنا إلا رحمة للعالمين (١) » . ومن هنا احترم الإسلام الإنسان وكرمه بغض النظر عن جنسه ولونه ودينه ولغته ووطنه وقوميته ، ومركزه الاجتماعى . ومن مظاهر هذا التكرم أن الله خلقه بيديه ، ونفخ فيه من روحه ، وأسجد له ملائكته ، وسخر له مافى السموات ومافى الأرض جميعا منه ، وجعله سيداً على هذا الكوكب الأرضى ، واستخلفه فيه ليقوم بعمارته واصلاحه ، ومن أجل أن يكون هذا التكريم حقيقة واقعة ،وأسلوباً فى الحياة ، كفل الإسلام جميع حقوق الإنسان التى أشرنا إلى جانب منها—وأوجب حمايتها وصيانتها ، ومن هذه الحقوق :

١ — حق الحياة : لا يستقيم لفرد أو جماعة أن تعتدى على حياة إنسان آخر ، إلا إذا استباح لنفسه الاعتداء على الغير بقتل النفس التى حرم الله قتلها ، أو أن يثير فى الأرض فساداً ،وهنا وجب القصاص (٢) ووجب الردع ، وأن مرتكب هذه الجريمة الوحشية ، مع هتكه حرمة الدماء ، وانحطاطه إلى درجة الحيوانية المفترسة ، فهو قد سن من جنبات المجتمع سنة بشعة تؤدى إلى انقطاع العلاقات واضطراب الأمن ، ومن هنا جسم الإسلام فعلته النكراء وقال : إن عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم الدين . . قال سبحانه : « من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد فى الأرض ، فكأنما قتل الناس جميعاً (١) » ، وقال :

---

(١) سورة الأنبياء ، الآية : ١٠٧ .
(٢) أنظر : كتابنا المجتمع الإسلامى والجرائم والعقوبة .
(٣) سورة المائدة ، الآية : ٣٢ .

: « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن ، والسن بالسن ، والجروح قصاص . . » (١) .

وقد فتح الإسلام نافذةالخير أمام الإنسان بحفاظه على صيانة النفس ، وحماية الذات البشرية ، لأنه يحب السلام ويقدسه ويحبب الناس فيه ، وهو لذلك يرسم الطريقة المثلى لتعيش الإنسانية متجهة إلى غاياتها من الرقى والأمن ،فمن أحيا نفساً : يعفو أو الحيلولة دون قتل ،أو إنقاذ من هلكة ،فقد سنّ سُنّة حسنة له ثوابها وثواب من عمل بها إلى يوم الدين : قال تعالى : «ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً» .

٢ — حق المال : للفرد فى الإسلام حق امتلاك المال بوجوهه المشروعة ، وله حق صيانته فلا يعتدى عليه مغتصب أو سارق ، أو ناهب ، قال سبحانه : « ياأيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ، إلا أن تكون تجارة عن تراضٍ منكم (٢) » وقال عليه السلام : « من أخذ مال أخيه بيمينه ، أوجب الله له النار ، وحرم عليه الجنة » فقال رجل : وإن كان شيئاً يسيراً يارسول الله ؟ فقال : وإن كان عُوداً من أراك » .

٣ — حق العرض : يفرض الدين الاسلامى على الأفراد والمجتمع صيانة العروض واحترامها من كل سوء أو عدوان ، ويحرض على حياطتها من أى أذى يمسها بغير حق ، لأن ذلك يغرس الأحقاد والضغائن ويفصم عُرض الاتحاد ، ويقطع الروابط الاجتماعية .

ومن هنا شدد الإسلام النكير على انتهاك أى حق من هذه الحقوق

---

(١) سورة المائدة ، الآية : ٤٥ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٢٩ .

الثلاثة أكثر من غيرها ، قال رسول الله فى خطبة الوداع : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم ، حرام عليكم كحرمة يومكم هذا ، فى شهركم هذا ، فى بلدكم هذا . . (١) » . وقال : « . . المسلم أخو المسلم ، لايظلمه ، ولا يحقره ، ولا يخذله ، التقوى هاهنا — وأشار إلى صدره الشريف — بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام : دمه وماله وعرضه (٢) » .

إن حقوق الإنسان فى الإسلام أكثر من أن تحصى : فله حق الحرية ، وله حق العبادة وحق الفكر ، وحق المهنة التى يمارسها ، وحق الاستفادة من جميع مؤسسات الدولة ، وله حق المأوى ، وله حق الانتقال من مكان إلى آخر دون حجر عليه ، وله حق التعليم ، وحق ابداء الرأى ، وحق الطعام وحق الكسوة وحق الدواء ، والكل فى الحقوق سواء .

« إن هذه الحقوق هى التى تمنح الإنسان الانطلاق إلى الآفاق الواسعة ليبلغ كماله ، ويحصل على أرتقائه المقدر له سواء أكان مادياً أو أدبياً ، وأى تفويت أو تنقيص لحق من حقوق الإنسان يعتبر جريمة من الجرائم ، وأعظم مافى هذه الحقوق أنها سبقت جميع المذاهب والمؤسسات يعتبر جريمة من الجرائم ، وأعظم مافى هذه الحقوق أنها سبقت جميع المذاهب والمؤسسات التى تحدثت عن حقوق الإنسان ، وأن الإسلام جعل هذه الحقوق دينا يتقرب به إلى الله . .(٣)

---

(١) أنظر : صحيح البخارى بشرح الكرمانى : ٨–٢٠١ ، ومختصر صحيح مسلم للمنذرى : ١–١١٨ ، وابن ماجة : ٢–١٠٢٤ ، والبيهقى : ٥–٢٧٤ .

(٢) رواه مسلم وأحمد (أنظر مختصر صحيح مسلم للمنذرى : ٢–٢٣٣ ، وابن ماجة : ٢–١٢٩٨ .

(٣) فقه السنة لسيد سابق : ٢–٦١٢ (بتصرف) .

الباب الثالث

العلاقات والقانون الدولى

الفصل الأول

التحديدات العلمية

القانون الدولى :

يحدثنا أكثر من واحد ، من رجال القانون الدولى فى كتبهم عن ماهية القانون الدولى العام ، فيقول الباحث الفرنسى (بول فوشيل — Fauchille) إن القانون الدولى عبارة عن « مجموعة القواعد التى تحدد حقوق الدول وواجباتها فى علاقاتها المتبادلة » ، ويقول (لويس رينو — Renault) : إنه عبارة عن مجموعة قواعد قانونية (١) تتعلق بحقوق وواجبات متقابلة ، وتطبق على العلاقات القائمة بين الدول وغيرها من أشخاص الجماعة الدولية » .

وقد وضعت له تعريفات أخرى كثيرة (٢) ، وكلها مهما تنوعت تتضمن الاشارة إلى نوع من العلاقات الناشئة بين جماعات من

---

(١) ذكر صاحب تاج العروس : أن كلمة قانون رومية : يونانية أوفارسية ، وذكر الفيروز بادى : أنها سريانية ، أنظر : مادة (قنن) ، وقارن بدائرة المعارف الاسلامية.

ويذكر صاحب لسان العرب فى مادة (قنن) أن القانون فى لغة العرب (مقياس كل شئ) ويذكر المعجم الوسيط : أن القانون مقياس كل شئ وطريقه ، ، وهى روميه وقيل فارسية ، وفى الأصطلاح : أمر كلى ينطبق على جميع جزيئاته التى نتعرف احكامها منه .

وللكلمة اليوم أصطلاحات فهى تعنى (المدونة) أى مجموعة الأحكام الشرعية كمدونة الإمام سحنون ، وتعنى (الشريعة) ، وتعنى (القاعدة) كما ورد لدى أبى القاسم بن جزى فى كتابه (القوانين الفقهية فى تلخيص مذهب المالكية) .

ويذكر الدكتور محمد طلعت : أن القانون يعنى مجموعة قواعد تحدد النشاط الحر لأشخاصه عن طريق السماح أو المنح أو المنع ، سواء توافرت له صفة الجزاء أم لم تتوافر (أنظر : الأحكام العامة : ١٥٦) .

(٢) أنظر الأحكام العامة لقانون الأمم لمحمد طلعت الغنيمى فقد أتى قرابة ثلاثين تعريفاً لجمهرة من فقهاء القانون الدولى : ٢٠ وما بعدها .

الناس ، وللتعبير عن هذه الجماعات استعملت كلمات : أمم وشعوب ودول ، بلا تمييز ، مع أن لكل منها معنى خاصاً .

الأمة والدولة :

وإذا كان القرن التاسع عشر هو عصر الحركات القومية ، فقد كان بطبيعة الحال ، هو عصر فلسفة القوميات ، والذى نقصده من هذه العبارة : أنه كان العصر الذى حاول فيه الكتاب والفلاسفة والمفكرون ، ورجال الاجتماع أن يفسروا معنى (الأمة) ، ويدرسوا العوامل التى تعمل على تكوينها .

فالامة : هى جماعة من الناس متحدة الجنس واللغة والدين والتاريخ تربط أفرادها على طول الزمن الاحساسات المتشابهة ،والمنافع المشتركة والعوامل الاقتصادية .

ونشير هنا إلى أنه عند قيام الدولة الاسلامية بالمدينة ، قد نعتها الرسول عليه السلام بكلمة (الأمة) فقال : « إن المسلمين أمة واحدةمن دون الناس(١)» ، وقد دخل تحت مدلول هذا اللفظ(اليهود) والجديد فى هذا ا لمبدأ أنه الجذر الأساسى للاعتراف بتكوين (الأمة) للمرة الأولىفى تاريخ جزيرة العرب السياسى ، ويعقب على ذلك البروفسور (مونتجومرى وات) عميد الدراسات الاسلامية بجامعة أدنبرة ، فيقول : « إن فكرة الأمة كما جاء بها الإسلام هى الفكرة البديعة التى لم يسبق إليها ،ولم تزل إلى هذا الزمن ينبوعاً لكل فيض يفيض بالإيمان ويدفع بالمسلمين إلى (الوحدة) فى (أمة) واحدة ، تختفى فيها حواجز الأجناس واللغات ، وعصبيات النسب والسلالة . . (٢) .

---

(١) أنظر : كتابنا المجتمع الاسلامى وأصول الحكم .
(٢) المرجع نفسه .

أما الدولة : فهى مجتمع ثابت مستقل يملك بقعة معينة من الأرض ، وتعيش فى ظل سلطة منظمة مستقلة ذات سيادة ، أو هى شعب منظم خاضع للقانون .

ويحاول رجال الفقه الدستورى أن يخلعوا اليوم على الدولة لباسا آخر « ذلك أن الدولة تتجه حالياً إلى الخضوع لنوع من التنظيم الجديد ، ألا وهو المنظمات الدولية ، ومن ثم فإن كلمتى (سيادة) و (إستقلال) هما تعبيران نسبيان ، وعندما نستعملها لا يمكن أن نقصد من ورائهما أكثر من أن للدولة سلطات كاملة ، ولكنها ليست مطلقة (١) » .

والشعب : نعنى به هؤلاء الأفرادالذين يرتبطون سياسياً وقانونياً ، وينظر إليهم — بوصفهم عنصر فى تكوين الدولة — على أنهم وحدة ، فكما أن للدولة إقليماً واحداً ، فإن لها شعباً واحداً ، ووحدة شعب الدولة ،وحدةذات صبغة قانونية ، وليس من اللازم أن تكون وحدة طبيعية ، لأنه يضم عادة أفرادا من أصول مختلفة ،وقد يتكلمون لغات متباينة ،ويدينون بأديان متعددة ،والعلاقة السياسية القانونية التى تربط أفراد الشعب بالدولة هى مانسمية بـ (الجنسية) (٢) .

والاقليم : يعد الإقليم اليوم فى عرف القانون الدولى عنصراً مهما من عناصر تكوين الدولة ، لأنه النطاق الذى تمارس عليه الدولة حقوقها الدستورية ، وبدون هذا الإقليم لا تستطيع الدولة أن تمارس الحقوق أو أن تلتزم بالواجبات التى يقررهاالقانون الدولى ، ويعنى إقليم الدولة : الأرض سواء أكانت برا أم بحراً ، وامتداداً فى أفق

---

(١) أنظر : الأحكام العامة : ٦٤٤ .

(٢) المرجع السابق (بتصرف) : ٦٤٤ .

السماء،وغوصاً فى باطن الأرض ، والإقليم هوسند الدولة لاكتساب الأهلية القانونية ، ولا بد أن يكون ثابتاً ومحدداً .

ونشير هنا إلى أن الدولة الإسلامية عند بدء نشوئها فى يثرب ، لم يكن عنصر الإقليم عنصرا من عناصرتكوينها ، وظلت الدولة الاسلامية فترة كبيرة من تاريخها الزاهر ، لا تُعنى بإيجاد تخوم وحدود ، كهذه الحدود التى تعينها الشعوب فى مفهومها المعاصر ، ولعل الصورة الوحيدة التى أعطت فيها النظرية الاسلامية مدلولا قانونياً للإقليم ، هى الحرم المكى ، حيث حرمه الله على المشركين ، فلا يقربونه ، ومن ثم فكان لابد من وضع حدود دقيقة ، بحيث لا يتسنى للمشركين أن يتجاوزوها .

بيد أن فكرة الاقليم بدأت تكتسب أهمية منذ العصر العباسى ، بعد أن قسم فقهاء المسلمين العالم إلى دارين : دار الاسلام ، ودار الحرب فقد غدا له مغزى قانونى ، وهو ينتقل بها إلى معنى الأمة أكثر من انطباقه على المدلول الجغرافى ، وإن كانت الدول الاسلامية اليوم تأخذ بمبدأ القانون الدولى والخاص بفكرة الاقليم (١) .

الفقه الاسلامى والقانون الدولى :

إذا جئنا إلى الفقه الإسلامى قديماً نستفتيه عن تعريف للقانون الدولى العام ، فإننا لانجد مثل هذا التعريف ، لأن علماءنا القدامى لم يلتفتوا كثيراً إلى وضع مثل هذا التعريف ، اعتماداً منهم على وجود أصول فى القرآن والسنة توضح علاقات المسلمين بغيرهم فى حالتى السلم والحرب ، فلما كان العصر الحديث ، وجدنا أكثر

---

(١) المرجع نفسه : ٦٥٢ ومابعدها (بتصرف) .

من باحث مسلم وغير مسلم ، يعنى بوضع تعريف لهذا اللون من الأعراف ، فيقول محمد حميد الله الهندى الجنسية فى كتابه (سيرة الدولة الاسلامية) » إن القانون الدولى الاسلامى هو الشطر من القانون والأعراف والالتزامات التعاقدية ـ التى تراعيها الدولة الاسلامية الواقعية ـ أو القانونية فى معاملاتها مع دول أخرى واقعية أو قانونية (١) » .

ويقول مجيد قدروى المغربى الجنسية فى كتابه (الحرب والسلم فى شريعة الإسلام) : إن المراد من عبارة القانون الدولى الاسلامى « جماع القواعد ، وماجرى عليه العمل الاسلامى فى علاقته بالشعوب الأخرى (٢) » .

ويقول طلعت الغنيمى المصرى الجنسية فى كتابه (الأحكام العامة) : إنه جماع القواعد وماجرى عليه العمل الاسلامى التى يامر بها الاسلام أو يقبلها فى العلاقات الدولية (٣) ، ويقول (٤) نجيب أرمنازى فى كتابه (الشرع الدولى فى الإسلام) : « إنه مجموع القواعد التى فوضها العرف على المسلمين خاصة لتنظيم علاقاتهم بغير المسلمين فى الحرب والسلم ، أفراداً كانوا أم دولا ، وداخل دار الاسلام وخارجها على حد سواء (٥) » .

---

(١) The Muslim Conduct of States, lahore : 1953,p.3

(٢) War and peace in the law of islam, Baltimore : 1965, p. 17.

(٣) الأحكام العامة لقانون الأمم : ٣٧ .

(٤) وهناك (كتاب الاسلام والقانون الدولى) لأحمد رشيد ، و (نظرية القانون الدولى الاسلامى (لأدمون رباط ، و (القانون الدولى الاسلامى) للفقيه الألمانى هافننج .

(٥) Les Principes islamiques et Les Rapports inter— nationaux en Temps de paix et de guerre p,40.

الحضارة الاسلامية والعلاقات الدولية :

إن الحضارة الاسلامية منذ أشرقت على العالم وهى تمد الانسانية والمدنية — فى جميع أطراف الأرض ، ولا سيما أوروبا خلال العصر الوسيط — بكثير من النظم والمراسيم ، وإذا كان الكثير من هذه القواعد والقوانين قد أغار عليها علماء النهضة فى أوروبا وأنكروها أو اعترفوا بها ، فإن الواقع التاريخى يشهد للمسلمين ، بأن الفكر الاسلامى ، كان الجسر الذى عبرت عليه الحضارات القديمة طريقها إلى أوروبا ، ونستمع إلى العالم البلجيكى (Nys Ernest)، وهو يقول : إن المسلمين قد وضعوا قواعد إنسانية للحرب منذ عصر مبكر ، وهى التى أخذ منها الأسبان أفكارهم الأولى عن أحكام الحرب (١) » ويقول الفقيه الايطالى (Santillans) :

« لقد كانت دمشق وبغداد وقرطبة والقاهرة مهابط الثراء ، ومراكز الثقافة ، وفيما بينها تقع أوروبا ملتفة فى ظلام العصر الوسيط ، حيث مارس المسلمون نشاطاً تجارياً ملحوظاً ، وصل إلى أقصى الشمال ، والدليل على هذا ، هذه العملات الاسلامية الكثيرة التى عثر عليها فى السويد ، وعن هذا الطريق — طريق التجارة — مارس المسلمون تأثيرهم على المبادئ القانونية عموماً (٢) » .

بل أكثر من هذا فإن الفقيه الهولندى جروسيوس الذى يعده الغربيون شيخ القانون الدولى قد عاش أفى أسبانيا فترة كبيرة من

---

(١) Les Origines ou Droit International, Bruxelles 1894. p. 209.

(٢) اقتبسه طلعت الغنيمى فى كتابه (الأحكام العامة) : ٦٢ .

حياته ، وأكاد أقطع بأنه وقف على أصول الدوليات الإسلامية ، وإن كان لم يشر إلى ذلك فى شئ من كتاباته .

بواعث العلاقات :

إن الدولة الإسلامية قد انبثقت فى العالم منذ منتصف القرن السابع الميلادى ، وكانت تحيط بها القبائل والجماعات المختلفة ، والأمم الكثيرة ، وقد قامت بينها وبين هذه الأمم والجماعات علاقات تتطلب — ولا شك — وضع أصول وقواعد لتحديد مناهج سلوك كل دولة إزاء الثانية ، كهذا الذى نعرفه فى صلح الحديبية ، وفى وثيقة الرسول مع اليهود ،وفى مراسلاته للنجاشى وهرقل وعظيم القبط وكسرى ، ومن بعد الرسول عليه السلام تتابعت العلاقات مع الدول الأجنبية ، وقد استتبع ذلك نظماً تعتبر فى جوهرها من صلب القانون الدولى ، وقد عبر عنها فقهاء المسلمين باستفاضة تحت عنوان (السير والمغازى) .

والشئ الذى نعيبه على علمائنا المحدثين ، أن تلك المجموعة من (الفقه الدولى الإسلامى) لم تلق حتى اليوم ماهى جديرة به من التقنين ، والتنسيق والمقارنة ، ولا سيما وأن الإسلام قد جاء منذ اللحظة الأولى لقيام دولة عالمية ، قال سبحانه : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » .

مغالطات مشبوهة :

إذا جاز لبعض الدارسين الأجانب الادعاء بأن طابع القانون الدولى فى الإسلام تتسم بروح السيطرة والميل للحرب ، فهذا محض أفتراء يكذبه الواقع والتاريخ ، فهل يوم خرج محمد هو وأصحابه

من مكة مهاجرين كان الدافع نزعة الحرب ، وهل عندما كاتب رؤساء وملوك الدول يدعوهم باسم السلام ، فيقول « أَسْلِم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين » هل كان الباعث روح السيطرة وحب الغلبة ، وهل عندما قال الله له « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها ، وتوكل على الله» ، كان يُصدر عن ميل للعدوان ؟ اللهم لا .

وإذا سلمنا جدلا بصحة هذه المقولة ، فإن محمداً لم يفعل ذلك إلا لرد العدوان الذى وقع عليه ، ومن البديهى أنه إذا كانت طبيعة أى مجتمع تقوم على علاقات الحرب والعدوان ، فليس من العدل أو الإنصاف أن يطلب إلى الطرف الثانى أن يُسالم الطرف المعتدى ، ومع ذلك فقد حضّه الله على الصفح ، فقال سبحانه : « فاصفح الصفح الجميل (١) » وقال : « فاصفح عنهم وقل سلام (٢) » على أن جميع القوانين الدولية ، وفى طليعتها المبادئ التى أحلها شيخ القانون الدولى الغربى (جروسيوس) الذى وسم كتابه باسم «قانون الحرب والسلام » فقد قرر أن من طبيعة القانون التجاوب مع متطلبات المجتمع ، ويجب أن يطبق بنفس الواقع ، ومن ثم فلا ضير أن يعامل الإسلام الدول الأخرى بما عاملوه به ، وصدق الله حيث قال : « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (٣) » ، وفى أعتقادى أنه لايهم البحث عن سلطة الجزاء وروح السيطرة، بقدر مايهمنا وجود قواعد وقيود قد غرسها الإسلام لتنظيم مبادئ العلاقات الدولية ، وقد طبقها المسلمون بدقة متناهية ، كما ستكشف عنها

---

(١) سورة الحجر ، الآية : ٨٥ .

(٢) سورة الزخرف ، الآية : ٨٩ .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٩٤ .

جوانب هذه الدراسة ، ويكفى إن أقول أن من طلائع الكتب التى حددت ملامح القانون الدولى كتاب (السير الكبير) و (السير الصغير) لمحمد بن الحسن الشيبانى المتوفى سنة ١٨٩ هـ — ٨٠٤م ، وهو أسبق من كتاب (قانون الحرب والسلام) لهوجو جروسيوس — Grosuis) الفقيه الهولندى المتوفى ١٦٤٥ م بما يقرب من ثمانية قرون ومن كتاب (ريتشارد زوخ — Zouche) القانونى الانجليزى (١٦٦٠ م) ، ذلكم العالمان اللذان يعدهما القانون الأجنبى أنهما شيخا القانون الدولى ورائداه ، وعلى حدتعبير الدكتور محمد طلعت : « يجب ألا يغيب عن أذهاننا أن النشأة الأولى لعلم القانون الدولى إنما جاءت على يد فقهاء المسلمين ..حتى أنه ليجب على كل منصف أن يقر بأن الفقه الدولى الاسلامى ماهو إلا أحد المصادر التاريخية للقانون الدولى المعاصر ، وقد نوه بذلك جملة من العلماء المنصفين أمثال نيسن وولزى والبارون ذى تاوب(١) » .

ومن ثم فقد كان من الممكن أن تسهم المبادئ الدولية الإسلامية فى تأصيل قواعد القانون الدولى وتشريعاته ، لولا هذه الروح الصليبية التى كانت تدفع طائفة من المؤلفين ورجال السياسة إلى عدم التقارب وهم يعلمون أن أولى نصائح وتوجيهات السيد المسيح كانت الدعوة إلى المحبة والمودة .

بين القانون الوضعى والسماوى :

لا شك أن ذلك القلم الأعلى الذى عَلِمَ ما كان ومايكون لهو أقدر على صياغة القانون أو المنهج التشريعى الذى يناسب البشرية ، ويضبط

---

(١) أنظر : الأحكام العامة : ١ — ٦٦ (بتصرف) .

العلاقات التى تقوم بين الجماعات الإنسانية ، فهو سبحانه فطر الناس ، ، وخلقهم « فطرة الله التى فطر الناس عليها » ، أما إذا ترك للمخلوق أن يضع هذا القانون فلاشك أنه سيتسم بالقصور والنقص شأن واضعه ، والكمال على وجه الأرض لا نعرفه إلا لله خالق النفوس وبارئها .

الأمر الثانى : إن مناهج القوانين الاسلامية ترمى إلى الشمول والعموم ، وتهدف إلى لون من الحضارة فى صورة تتسم بالتنظيم ، وتخاطب طالإنسانية جمعاء دون نظر إلى الأصل أو الجنس أو اللون أو اللغة ، أما مناهج القوانين الدولية الوصفية فهى تعتمد الإقليمية ، ولا تنظر إلى الجانب الحضارى ، ولكن يعنيها فى الدرجة الأولى تنظيم العلاقات ، وتوثيق عرى التعامل بصورة ملزمة ، وترى أن المجتمع هو الذى يقوم بوضع القانون وفقاً لظروفه لأن أصحاب هذا الاتجاه يرون أن القانون كامن فى طبيعة الأشياء ، وفى طبيعة العقل البشرى ، وتلك نظرة رومانسية ، أتت بها الثورة الفرنسية فى أعقاب خروجها على مألوف الواقع .

ومن هنا نرى أن مثل هذه الصور التى نعتها أفلاطون والفارابى باسم (المدينة الفاضلة) ، وأراء (أهل المدينة الفاضلة) ، ماهى إلا صورة رومانسية ، لا تجارى الواقع ، وأن مثل هذه الدعوى من أن القانون كامن فى طبيعة الأشياء قد تصدق لدى بعض الناس ، وقد لا تصدق لدى أخرين ، لأن هذا يتوقف على مدى الشعور بالتضامن والتعايش ، والاحساس القوى بضرورة خلق قواعد وأصول تنظيم الجماعات ، وتقرر مبادئ العلاقات ، لتحقيق الخير المشترك .

نعم ، أن للعقل البشرى القدرة على الاستنباط والقدرة على التخطيط ، ولكنه يحتاج مع هذا إلى التوجيه الإلهى ، وإلا لما أرسل الله الرسل ، وتلك قضية خاض فيها رجال الفرق الإسلامية من معتزلة وسُنّة وأشعرية ، ولا مجال لذكرها هنا (١) .

الغرض من القانون :

والغرض من القانون الدولى العام ، ارتقاء الدول المختلفة فى ظل السلام ، ومقاومة كل خروج على الالتزامات الأدبية التى تقضى على الإنسانية ، ومن مباحثة بيان العناصر المكونة للدول ، وكيفية تأسيسها ، وأسباب زوالها ، وبيان حقوقها وواجباتها وعلاقاتها ، والمعاهدات التى تعقد ، والمنازعات التى تقع فيما بينها ، وحلها بالطرق السليمة أو بالقوة الحربية .

اساس القانون الدولى :

لن أدخل فى تبيان أساس هذا القانون ، هل هو : الدين المسيحى ، أم المنفعة ، أم الموازنة السياسية — أى تعادل القوى فى الدول العظمى — أم مبدأ الجنسيات ، ذلك لأن الدين الاسلامى ، قد أتى بالمبادئ الاولى للقانون الدولى العام فى ثنايا مواد الدستور السماوى — وصدق الله حيث قال : « ونزّلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئ (٢) » فأوضح سبحانه فى أكثر من آية ، وأكثر من موطن بأنها مركوزة فى طبع الإنسان ، وميله إلى الاجتماع ، وشوقه إلى الأخذ والاستيلاء (٣) ،

(١) أنظر : الفرق الاسلامية لعبد الرحمن بدوى ، والملل والنحل للشهرستانى ، وفجر الاسلام لأحمد أمين .

(٢) سورة النحل ، الآية : ٨٩ .

(٣) أنظر : مقالا لنا بمجلة الحسنى المغربية فى تعريف الأمة والدولة : بتاريخ ٣ شوال ١٣٨١ هـ .

وقد حاول فقهاء الشريعة الإسلامية تقنين حقوق الإنسان وواجباته وفقاً للكتاب والسنة .

الحقوق والواجبات :

الحق فى اللغة : له معان كثيرة (١) ، فإذا كان الفعل حَق — بضم الحاء — فمعناه اليقين ، وإذا كان الفعل حَقّ — بكسر الحاء — فمعناه الثبوت والوجوب ،قال سبحانه :« لقدحَقَّ القول على أكثرهم » والحَقُّ لغة ضد الباطل ، فعناصر الحق إذن : يمكن حصرها فى الثبوت والوجوب والاختصاص والاستئثار والحماية أيا كان ، مصدرها .

والحق فى الشريعة الاسلامية(٢) هو المصلحة الثابتة للشخص على سبيل الاختصاص والاستئثار بحيث يقررها المشرع الحكيم ، والحق عبارة عن نوعين : عام، وهذا النوع من الحق يشمل كل عين أو مصلحة تكون للشخص بمقتضى الشرع — بحيث يغدو له سلطة المطالبة بها ، أو منعها عن غيره ، أو بذلها له ، أو التنازل عنها ، فالحق هنا يعنى : الملك بأنواعه .

وخاص : وهذا النوع من الحق يطلق على مايقابل الأعيان المملوكة ، والمنافع والمصالح أى الحقوق الإتفاقية ، ويراد بها المصالح الاعتبارية فى عرف الشرع ، كحق الشفعة ، وحق القصاص وحق الطلاق ، وحق الخيار ، وحق المرأة فى حبس نفسها عن زوجها ، حتى يؤدى لها معجل صداقها .

---

(١) أنظر: لسان العرب ، مادة (حق) ،وقارن بالمعجم الوسيط .

(٢) أنظر : فقه السنة لسيد سابق ، وقارن بالفقة على المذاهب الأربعة ، والفقه الاسلامى لمحمد مدكور .

والواجب: هو كل مايلزم الانسان مراعاة وحفظه ، وعدم المساس به من الحقوق التى منحها الشرع للآخرين ، وذلك لأن الشرع عندما يقرر حقاً فإنه يُنشئ فى الوقت نفسه واجباً مقرراً على الناس كافة نحو هذا الحق ، وهذا الواجب هو : احترام هذا الحق فى نطاق الحدود المرسومة له .

مصدر الحق : المراد بمصدر الحق هنا هو الجهة التى تثبت الحقوق لأصاحبها ، وتمنحهم حق الانتفاع بها ، ومصدر الحقوق هو الشريعة (١) ، وذلك لأن الشريعة الاسلامية بحكم كونها تشريعاً سماوياً ، فانها تنظر إلى الحقوق نظرة دينية ، أساسها أن الانسان باعتباره عبداً مخلوقاً لله — جل شأنه — فانه لا يملك حقاً من الحقوق ، ولكن شاءت إرادة الله سبحانه أن يمنحه بعض الحقوق (٢) نعمة منه وفضلا .

وعلى هذا فالحق فى الشريعة الاسلامية : هو منحة يمنحها الخالق جل شأنه للأفراد وفق ما يقضى به صالح الجماعة ، ومن ثمّ فقد قيدت الشريعة استعمال الأفراد لحقوقهم بمراعاة مصلحة الغير ، وعدم الإضرار بالجماعة ، فليس للفرد مطلق الحرية فى استعمال حقه ، بحيث لا يحد من سلطانه شئ ، بل هو مقيد فى ذلك بمصلحة الجماعة ، وعدم الإضرار بالغير .

---

(١) مصادر الشريعة هى : الكتاب والسنة والإجماع والقياس .

(٢) كالحقوق العامة ، والحقوق المالية (الشخصية والعينية) والعينية إما أصليه كحق الملك ، وحق الرقبة وحق الارتفاق وحق التنبع ، وحق المنفعة وأسبابها ثلاثة : العقد والوصية والوقف .

وأما تبعية : كحق الرهن وحق الامتياز أو حبس العين .

فالحق (١) إذن يستلزم واجبين : أولهما واجب على الناس أن يحترموا حق الشخص ، ولا يتعرضوا له في أثناء تمتعه به واستعماله ، وثانيهما واجب على صاحب الحق نفسه ، هو أن يستعمل حقه بحيث لا يضر بالآخرين ، وتستوى فى هذا سائر الحقوق ، لا فرق فى ذلك بين الحق العام ، والحق الخاص (٢) .

---

(١) والحق هنا غير الحق السياسى الذى يعنى به رجال القانون الوضعى باعتباره فائدة مادية أو أدبية مقررة لشخص قبل غيره ، باعتباره عضواً فى هيئة سياسية — كحق الوظائف العامة ، وحق الانتخاب والترشيح ، بحيث يسهم الفرد فى إدارة شئون بلاده (أنظر : الفقه الاسلامى لمدكور : ١٨٨ ، وأصول القانون للسنهورى وغيره : ٢٦٨ ، والقانون الدولى الخاص لجابر جاد : ١-٢٧٢ .

(٢) أنظر : التلويح على التوضيح للتفتازانى : ٢-١٥١ ، وقارن بالمدخل فى الفقه الاسلامى لعيسوى أحمد : ٢١٩ ، والفقه الاسلامى لأحمد الحصرى وآخرين : ٨ ، ومصادر الحق فى االفقة الاسلامى لعبد الرزاق سنهورى حـ ١ ص ٥ .

الفصل الثانى

قواعد التشريع الدولى فى الاسلام

تمهيد :

إن القانون الدولى يقوم – كما عرفنا – بمهمة تنظيم العلاقات بين الدول ، وسنأخذ بهذا المبدإ ، ولكننا سوف نسير فى توضيح قواعده وفقاً لتنظيم العلاقات بين الدولة الإسلامية ، وبين غيرها من الدول غير المسلمة ، وبعبارة أدق سوف ننظر فيه وفقاً لمجموع الأُصول والمبادئ التى يرى التشريع الإسلامى ضرورة الأَخذ بها ، وأن يلتزم بها المسلمون فى معاملة غير المسلمين ، سواء أكانوا محاربين أم مسالمين ، وسواء أكانوا رعايا بعض الدول ، أم كانت الدول نفسها ، فى دار الإسلام أم فى خارجها .

الدولة والمفهوم الفقهى :

يضع الإسلام معايير يرسم فيها علاقة الدولة الإسلامية بالدول الأُخرى ، من حيث شئونها السياسية والاقتصادية والاجتماعية والعقائدية ، ولعل أهم هذه الجوانب هو علاقات الجوار ، وتبيان حالتى السلم والحرب ، ويبسط فقهاء الشريعة الإسلامية أسس العلاقات الدولية بين الدول على هذا الاعتبار ، فيقولون : ثمة دار إسلام ، ودار حرب ، ودار عهد ، ودار خوارج ، ودار بغى ،ويعنينا فى هذا المقام الدُّور الثلاث الأُولى .

١ – دار الاسلام : هى البلاد التى يسود فيها الحكم الاسلامى ، أى تكون القوة والعزة فيها للمسلمين ، سواء أكانوا أكثرية السكان بها من المسلمين، أم غير مسلمين، وتعتبر هذه الدار وطن كل مسلم

مهما كانت جنسيته ، أو مكان ولادته ، فهو يتمتع بجميع الحقوق المدنية والدينية ، وهو ملتزم إزاءها بالدفاع عنها ، ورد العدوان ، وردع الطامعين وكسر شوكتهم ، والحفاظ على دينه وعرضه وماله ، وتوفير العزة والكرامة لكل فرد يعيش فوق أرضها ، وقد ينعتها بعض الفقهاء باسم (دار العدل) لأن الحكام فيها يعملون على تطبيق العدل المطلق بين الناس ، ولعل هذه الصلة هى الميزان الصحيح للحاكم المسلم ، لأنها تبين إلى أى حد يرعى مصلحة الجماعة ويؤثر غيره ، وقد طالب الاسلام أن يكون كل فرد من أفراده حاملا لهذه القيمة ، ولا سيما الحاكم ، فالحاكم يجب أن يكون صاحب عدل بحكم هيمنته على مصالح الناس، والفصل بينهم ، « فى إقليم الدولة ذات السلطة (١) » وهذا التحديد الدقيق لعلاقة الفرد بالمجتمع هو المسمى فى الإسلام بالعدل ، ثم هذا التحديد من كون المَنَعَة والسُّلطان فى الدولة بيد المسلمين يُوضح أن « الدولة الاسلامية قد سبقت فى مظهرها التنظيمى نشوء الدولة الأوربية من حيث اكتمال عنصر الإقليم ، وعنصر الولاية الذاتية فيها (٢) » .

٢ — دار الحـــرب :

(أ) الصورة الأولى : يُراد بهذه التسمية فى العُرف الاسلامى أنماط متعددة من الدول ، النمط الأول ، الدولة التى تعلن الحرب على المسلمين ،سواء أدخلت معهم فى حرب فعلية ،أم لم تدخل ،والنمط الثانى : هى الدولة التى كانت من قبل تحت إمرة المسلمين وسلطانهم ،

---

(١) أنظر الاحكام السلطانية للماوردى : ٧ .

(٢) أنظر : القانون الدولى العام لحامد سلطان : ٧٠١ .

وجلوا عنها ، ولكنهم باتوا يتوقعون منها الخيانة والغدر ، ويتوجسون منها خيفة ، والنمط الثالث : هى الدولة التى لاتكون المنعة والصولة فيها للحاكم المسلم . بحيث لا يستطيع تنفيذ الأحكام الشرعية ، والنمط الرابع : أن يكون ثمة إقليم حرب غير مسلم ، وقد انشق عن الدولة الاسلامية ، وكان فى الوقت نفسه متاخماً لدار حرب أخرى فيقوى جانبه ، بحيث يستشعر المسلمون منه اهتبال الفرصة للاعتداءعلى دار الإسلام ، والنمط الخامس : ألا يبقى المسلم والذمى مقيمان فى دار الحرب بمقتضى الأمان الإسلامى الأول ، وهو أمان المسلمين الذى خول للرعاياالمسلمين حق الإقامة فيها (١) .

وإذا أمعنا النظر فى هذه الأنماط ، وما لا بسها من تحديد لبيان المراد منها ، نجد أن البلاد التى فتحها المسلمون ، وأعطوا الأمان لأهلها – ثم اضطروا للجلاء عنها تحت تأثير القتال ، أو تأمين صفوفهم أو لا عتبارات أخرى – لا تعتبر دار حرب ، إذا كان الذين فرضوا سيطرتهم عليها من غير المسلمين قد منحوا رعايا الدولة الإسلامية حق الإقامة ، والحفاظ على حرياتهم بمقتضى عهد أمان ، ولا تتحقق هذه الصورة إلا إذا كانت هذه الدولة المسيطرة قد سالمت المسلمين .

ونستنبط من هذا الاتجاه أنه يُحدد تلقائياً من باب المقابلة والمقارنة ملامح (دار الحرب) بأنها تلك الدار التى يقع منها عدوان فِعْلِىّ على المسلمين ، أو يتوقع منها الاعتداء ، ونقض عهود الأمان ،

---

(١) أنظر : بدائع الصنائع : ٧–١٣٠ ، وقارن ببحث العلاقات الدولية الإسلامية لأبى زهرة (المؤتمر الأول لمجمع البحوث الإسلامية ١٩٥٢) .

تحت دافع إحساسها بظروف مساعدة أحاطت بها ، كمتاخمتها لدار حرب أخرى ، وعدم وجود عهد يضمن للمسلمين وأهل الذمة فيها حفظ حقوقهم ، والقاعدة التى يقوم عليها هذا الاستنباط ، هى تأكيد روح السلام ، وأن أساس العلاقة القائمة بين المسلمين وغيرهم ، هو (السلم) لا (الحرب) .

(ب) الصورة الثانية : يذهب فريق من الفقهاء إلى أن (دار الحرب) هى البلاد التى لا تكون فيها السيادة والمنعة للحاكم المسلم ، ولا يقوى فيها المسلمون على تطبيق الأحكام الإسلامية ، وليس بين أهلها وبين المسلمين عهد يُحدد أُسس العلاقة بين الطرفين ، ويؤكد عدم الاعتداء على المسلمين ، وحماية أرواحهم وأموالهم وأعراضهم.

وواضح من هذا الرأى أن مدار العبرة فى التكييف القانونى للدار ، ومعرفة حقيقتها هو (السلطان والمنعة للحاكم) ، فإذا كانت الدار خارجة عن منعه المسلمين من غير عهد (فهى دار الحرب) التى يتوقع منها الاعتداء ،، ومن ثَمَّ يجب أن يأخذ المسلمون حِذْرهم وأن يكونوا على أُهبة الاستعداد للقتال ، كما أمرهم الله سبحانه فى قوله : « ياأيها النبى حرّض المؤمنين على القتال (١) . . » وفى قوله : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ، ولا باليوم الآخر ، ولا يُحَرِّمون ماحَرَّم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق من الذين أُوتوا الكتاب ، حتى يُعْطُوا الجزية عن يدٍ ، وهم صاغرون (٢) » .

وكما أمرهم الرسول عليه السلام فى قوله : « أُمرت أنْ أُقاتل

---

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦٥ .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٢٩ .

الناس ، حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسوله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإن فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها (١) » وقد يستشف من منطوق الصورة الثانية لدار الحرب ، أن الأصل فى العلاقة بين المسلمين وغيرهم هى الحرب ، لا السلام لأنه جعل ماعدا دار السلام ، (دار الحرب) مالم تكن هناك معاهدة (٢).

ونستمع إلى محمد بن الحسن الشيبانى ، وهو يقول : المعتبر فى حكم الدار هو السلطان والمنعة فى ظهور الحكم ، فإن كان الحكم حُكْمَ المُوَادِ عين فبظهررهم على الأخرى كانت الدار دار مُوَادَعة . ، وإن كان الحكم حكم السلطان الآخر فى الدار الأخرى،وليس لواحد من أهل الدارين حكم الموادعة (٣) » .

ترجيح الرأى الأول :

إن المتتبع للآيات القرآنية يتبين له بوضوح أن الأصل فى العلاقة بين المسلمين وغيرهم هو (السلم) لا (الحرب) ، وذلك مايُمليه سير الدعوة الإسلامية منذ أشرقت بنورها على البشرية ، متمثلة فى كتاب الله ، وسُنَّة ، رسوله صلوات الله وسلامه عليه ، حيث أن رسول الله منذ أُمر بتبليغ الدعوة سلك طاريق السلم ، ولم يسلك طريق العنف ، فقد تحمل الأذى هو والمسلمون ، وكان صابراً مثابراً على تبليغ الرسالة ، حتى اضطر أصحابه إلى الهجرة إلى الحبشة قراراً بدينهم ، وبعداً عن الظلم ، ومع هذا كان يدعو إلى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، حتى بلغ السيل الزُّبى ،

---

(١) رواه البخارى بشرح فتح البارى : ٣–٢٠٦ ، ومسلم والبيهقى فى سننه : ٤–١١٤.

(٢) أنظر : الفقة الاسلامى لأحمد الحصرى وآخرين : ٤٧ .

(٣) شرح السير لكبير : ٤–٨ .

ووصل الأمر إلى حد التآمر على قتل رسول الله ، وانتقل التآمر إلى مرحلة التنفيذ ، وأصبحت الدعوة فى خطر بالغ ، فأمره الله بالهجرة من مكة إلى المدينة ، تاركاً للمعاندين الكافرين بدعوة الحق وطنه ، وتبعه أصحابه ، وتركوا أوطانهم وأموالهم وأقاربهم فى سبيل الحفاظ على عقيدتهم ، أى ظلم أكثر من هذا يتحمله إنسان ؟ تحمله محمد عليه الصلاة والسلام ، وتحمله أصحابه رضوان الله عليهم ، صابرين محتسبين لله ، منفذين لتعاليمه جل شأنه (١) .

ولما لم يقف الطغاة عند حد — وكانوا يتعقبون الدعوة فى كل مكان ، ويحاولون أن يطفئوا نور الله ، أَذِنَ الله لنبيه عليه السلام بقتالهم ، فنزلت أول آية فى القتال وهى قوله سبحانه : « أُذِن للذين يُقَاتَلُون بأنهم ظُلِمُوا ، وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أُخْرِجوا من ديارهم بغير حقٍ إلا أن يقولوا ربّنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ، لَهُدِّمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يُذكر فيها اسم الله كثيراً ، ولينصرنَّ الله من ينصره ، إنَّ الله لقوى عزيز (٢) » .

ثم انتقل الأمر من مجرد الإذن بالدفاع وصدّ العدوان إلى فرض القتال على المسلمين لرد الاعتداء الواقع عليهم — كما يرى جمهور الفقهاء — عدا بعض الشافعية الذين يرون : أن الباعث على قتال الكفار هو الحرص على استمرار سير الدعوة الاسلامية فى مسارها ، حتى تصبح كلمة الله هى العليا ، وكلمة الذين كفروا السُّفلى ، قال سبحانه : « كُتِبَ عليكم القتال وهو كُرهٌ لكم ، وعسى أن تكرهوا

(١) شرح السير لكبير : ٤٧ — ٤٨ .
(٢) سورة الحج ، الآية : ٣٩ — ٤٠ .

شيئاً وهو خير لكم ، وعسى أن تُحبوا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون (١) » .

٣ — دار العهد : المراد بدار العلوم ، هى الدار التى لم يظهر عليها المسلمون ، فقد حدث فى صدر الدولة الاسلامية ، أن قام بعض الولاة بعقد عهود مع بعض الجماعات غير المسلمة على خَراج يؤدونه عن عن أرضهم ، وليس بموجب الجزية المضروبة على الرؤس ، لأنهم ليسوا فى دار الإسلام (٢) ، وبمقتضى هذه العهود تؤمن الدولة الاسلامية هذه الجماعات على أن تلتزم هذه الجماعات بما نص عليه عقد المصالحة ، ونذكر من صور هذه العهود ، ذلك العقد الذى عقده الرسول صلوات الله وسلامه عليه مع نصارى نجران بالجزيرة العربية ، والذى حدد أن على المسلمين تأمين عقيدة نصارى نجران وأموالهم وتركهم فى أرضهم وما يشاءون شريطة أن يدفعوا للرسول قدراً معينا من المال (٣) .

ويروى لنا أبو يوسف أن القائد المسلم أبا عبيدة بن الجراح قد عقد مع أهل الشام — فى أثناء خلافة عمر بن الخطاب — عقداً يقضى باحترام شعائرهم وعقائدهم وبيعهم ، واحترامهم للمسلمين وإكرامهم ، وعدم كشف أسرارهم ودفع قدر من المال ، فى مقابل أن يقوم المسلمون بالدفاع عنهم ، وحمايتهم . . ولكن حدث أن تجمّع الروم لضرب المسلمين فى هذه المنطقة ، فلما رأى أهل الذمة وفاء المسلمين لهم ، وحسن السيرة فيهم ، صاروا أشداء على عدو المسلمين ،

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢١٦ .
(٢) أنظر : الأم ٤—١٠٣ .
(٣) أنظر : الوثائق السياسية لحميدالله : ١٤٠ ، والخراج لأبى يوسف : ٤١ ، والأموال لأبى عبيدة : ٥٠٢ .

وعونا للمسلمين على أعدائهم ، فبعث أهل كل مدينة ممن جرى الصلح بينهم وبين المسلمين رجالا من قبلهم يتجسّسون الأخبار عن الروم ، وعن ملكهم ، وماذا يريدون أن يصنعوا ، فأتى أهل كل مدينة رسلهم يخبرونهم بأن الروم قد جمعوا جمعاً لم ير مثله ، فأتى رؤساء كل أهل مدينة إلى الأمير الذى خلفه أبو عبيدة عليهم ، فأخبروه بذلك فكتب والى كل مدينة ـ ممن خلفه أبو عبيدة عليهم ـ إلى أبى عبيدة يخبره بذلك ، وتتابعت الأخبار على أبى عبيدة إلى كل والى ممن خلفه فى المدن التى صالح أهلها يأمرهم أن يردوا عليهم ماجبى منهم من الجزية والخراج (١) ، وكتب لهم أن يقولوا لهم : إنما رددنا عليكم أموالكم ، لأنه قد بلغنا ماجمع لنا من الجموع الرومانية ، وانكم اشترطتم علينا أن نحميكم ، وإنا لانقدر على ذلك ، وقد رددنا عليكم ماأخذنا منكم ، ونحن لكم على الشرط وما كتبنا بيننا وبينكم إن نصرنا الله عليهم ، فلما قالوا ذلك لهم ، وردوا عليهم الأموال التى جبوها منهم ، قالوا : أى أهل الذمة للمسلمين ، ردكم الله علينا ونصركم عليهم ، فلو كانوا هم لم يردوا علينا شيئاً ، وأخذوا كل شئ بقى لنا ، حتى لم يتركوا لنا شيئاً (٢) » .

ثم يستطرد أبو يوسف ليكمل الصورة ، فيقول : والتقى المسلمون والرومان فاقتتلوا قتالا شديداً . . ثم نصر الله المؤمنين على الرومان . . وأقبل أبو عبيدة راجعاً ، فكلما مر بمدينة مما لم يكن صالحه أهلها بعثت برؤسائها يطلبون الصلح ، فأجابهم إليه ، وأعطاهم مثل ماأعطى الأولين ، وكتب بينه وبينهم كتاب الصلح ،

(١) أنظر : كتابنا المجتمع الاسلامى والاقتصاد المالى .
(٢) أنظر : الخراج لأبى يوسف ١٦٦ .

وكلما مر على مدينة مما كان صالح أهلها . . تلقوه بالأموال التى كان قد ردّها عليهم ، مما كانوا صالحوا عليه من الجزية والخراج ، وتلقوه بالأسواق ، والبيعات ، فتركهم على الشرط (١) » .

بين دار الاسلام ودار العهد :

يذهب بعض الفقهاء إلى أنه ليس ثمة (دار عهد) وأن الدار عبارة عن دارين فقط ، فهى إما دار إسلام ، وإما دار حرب ، وذلك لأن أهل العهد صاروا بعقد الصلح أهل الذمة ، وبذلك يدخلون تحت لواء دار الإسلام ، ويذهب فريق آخر إلى القول بأنها دار ثالثة هى دار العهد شريطة أن يكون الحكم فيها بيد الموادعين (٢) .

---

(١) المصدر السابق : ١٦٧ .

(٢) أنظر : الأحكام السلطانية للماوردى : ١٣٣ .

الباب الرابع

العلاقات الدولية والحرب

الفصل الأول

قواعد الحرب المشروعة

قريش والدعوة الاسلاميه :

لا شك أننا إذا سرنا طلقاً مع حياة الرسول عليه السلام نجد أنها كانت نوعا من المسالمة ، فلم يَرْفَعْ سيفاً فى وجه مُخالف ، ولم يبادر جماعة بالغدر والعدوان ، فلقد أقام هو وصحبه بمكة ثلاثة عشر عاماً يسامون سؤ العذاب ، ويصادرون فى حريتهم الدينية ، ويضطهدون فى عقيدتهم ، ويُفتنون فى أموالهم وأنفسهم ، حتى أكرهوا على الهجرة فخرجوا من ديارهم وأوطانهم ، وكانوا كلما هَمّت نفوسهم بالرد على الظلم والعدوان ، وجدوا من رسول الله حائلا ، ودعوة إلى الصبر والمصابرة ، والانتظار حتى يقضى الله أمراً كان مفعولا .

نعم ، إن الايمان العميق الذى حبا به الله رسوله ، وصنعه على عينه ، قد أشاعه بدوره بين الصفوف ، فما وَهَنَ هو وأصحابه لما أصابهم، وماضعفوا وما استكانوا ، وقد شقت الدعوة الاسلامية طريقاً ، وهى بعد فى مكة ضعيفة غضة الإهاب ، قوية اليقين ، عميقة الشعور بالحق ، فالرسول عليه السلام يسد عليه الكفار كل مرصد ، ويكيد ون له أشد الكيد ، ويُذيقونه ألواناً من العذاب وهذا الحكم بن العاص يشتمه ويسبه ويسخر منه ، وعقبة بن معيط يتربص به فى صلاته ، ليطأ عنقه الشريفة ، وأبو جهل يجده ساجداً فيسارع إلى إلقاء فَرْثِ جَذُور عليه ، وأم جميل زوجة أبى لهب تلقى الأقذار والأشواك فى طريقه .

وأمية بن خلف الجمحى يطرح عبده بلالا فى بطحاء مكة فى وقت الظهيرة ، ويضع الصخرة العظيمة على صدره ، فما يزيد على قول : أَحَدٌ أَحد ، وأبو بكر، يضربه عتبة بن ربيعة ، حتى يفقده النطق ، وخبّاب بن الأرت يقدون له قطع الجمر ويضعونها على ظهره ، وبنو المخزوم يَخرجون بعمار بن ياسر وأبيه وأمه ويحرقونهم بالنار ، ويمر بهم الرسول عليه السلام ، ولم يزد على قوله : صبراً آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة ، ولم تكتف قريش بذلك، بل تبالغ فى العداوة فتتعاهد فيما بينها وتضع صحيفة فى جوف الكعبة على مقاطعة بنى هاشم وبنى المطلب ، يقصدون من وراء ذلك الحصار الاقتصادى والاجتماعى ، حتى يجعلوا من كل من سالم الرسول أو ناصره منبوذاً سجيناً ، سيفضى به الحال إلى الموت جوعاً ، بل تذهب قريش إلى أكثر من ذلك فتأتمر فيما بينها على قتل محمد « وإذا يمكر بك الذين كفروا لِيُثْبِتُوك أو يقتلوك أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله ، والله خير الماكرين (١) » ، كل ذلك ورسول الله صلوات الله وسلامه عليه لا يقف فى وجه العدوان ، ولكنه يصبر ويحتسب ، ويبذل . . قصارى جهده فى أقناع المشركين بالحسنى والصفح الجميل عما لاقاه من أذى تأسياً بقوله سبحانه : « أدْعُ إلى سبيل ربِّك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وجَادِلْهُم بالتى هى أحسن (٢) » ، ويقول : اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون .

بهذا أستطاع محمد أن يصل إلى سويداء القلوب ، وأن ينفذ

---

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٣٠ .

(٢) سورة النحل ، الآية : ١٢٥ .

بدعوته إلى الصدور النقية التى كتب الله لها الخير ، فور عرضه لدعوته فى أناة الواثق بنصر الله ، وفتح القلوب الغُلف ، حتى أذعنت له طوعاً ، وخضعت لسلطان الله ، ونزلت على الحجة والبرهان « فِطْرة الله التى فَطَرَ الناس عليها لاتبديل لخلق الله ، ذلك الدِّين القَيِّم ».

الدبلوماسية الحكيمة :

حمل محمد إلى البشرية كل معانى الحق والمحبة والخير ، يوم كان المسلمون قِلّة فى مكة لا حول لهم ولا قوة ، ولم يزد على أن قال « هذه طريقى أدْعُو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى وسبحان الله ، وما أنا من المشركين » ، وماترك عليه السلام باباً من أبواب الدعوة بالحكمة إلا طرقه برفق وهوداة ، ولكنهم قابلوة بالعنف ، وأذاقوه العذاب ألواناً ، هو وأصحابه .

ولما نزلت آية القتال فى العام الثانى من الهجرة وانتصبت الدولة الإسلامية قوية عزيزة الجانب فى المدينة المنورة ، ظل محمد هو وأصحابه الداعية إلى الله بالحسنى والرفق ، « وظل يُفيد من الأسلوب (الدبلوماسى) بديلا عن الحرب ، يساعده على تنفيذ سياسة الإسلام الخارجية فى فتح البلدان (١) » ، وكان صلوات الله وسلامه عليه ، كلما بعث أو أرسل سرية قال : « تألفوا الناس ، وتأنوا بهم ، ولا تُغيروا عليهم حتى تدْعُوهم ، فما على الأرض من أهل بيت من مَدَرٍ ولا وبر إلا أن تأتونى بهم مسلمين أحبّ إلى من أن تأتونى بأبنائهم ونسائهم ، وتقتلوا رجالهم (٢) » ، إن الواقع الملموس لأحكم

---

(١) War and Peace, Khaddwi. 239

(٢) أنظر : شرح السير الكبير : ١–٥٩ .

شاهد وأوضح برهان ، فهذا محمد وقد صار له الحول والطول ، وقد غدا صاحب قوة ، وأولى بأس شديد ، يترفع عن الانتقام ، ويمد يد العفو ، ويأخذ بقول الله : « فإن حاجوك ، فقل : أسلمتُ وجهى لله ، ومن اتّبعن ،وقل للذين أوتوا الكتاب والأميين أأسلمتم ،فإن أسلموا فقد اهْتَدَوْا ، وإن تولوا فإنما عليك البلاغ والله بصير بالعباد(١) »

وقد شهد بهذا المستشرق الانجليزى توماس أرنولد فقال : « إن من الخطأ أن نفترض أن محمداً فى المدينة قد طرح مهمة الداعى إلى الإسلام ، والمبلغ لتعاليمه ، أو أنه عندما سيطر على جيش كبير يأتمر بأمره الداعى إلى الإسلام ، انقطع عن دعوة المشركين إلى اعتناق الدين ، كلا ، فهذا ابن سعد فى طبقاته يعرض طائفة من الكتب التى بعث بها النبى صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى الشيوخ وغيرهم من أعضاء القبائل العربية المختلفة ، بالاضافة إلى هذه الكتب التى أرسلها إلى الملوك والأمراء فى خارج الجزيرة العربية ، يدعوهم إلى اعتناق الاسلام » ، ويذكر أرنولد على لسان جورج سيل : أن الذين يتخيلون أن دعوة الاسلام قد انتشرت بحد السيف وحده ينخدعون انخداعاً عظيماً (٢) » .

الإسلام والسيف :

نعم ، يخطئ من يظن أن الإسلام قد انتشر بحد السيف ، كلا ، وإنما انتشر لأن القيمة الجديدة التى أشاعها بين الناس هى التى مهدت له ، وكانت جديدة على الفكر الفارسى فآمن ، وعلى الفكر المصرى

---

(١) سورة آل عمران ، الآية : ٢٠ .

(٢) أنظر : الدعوة إلى الاسلام : ٥٤ .

والأفريقى ، والبربرى والأسبانى فآمن ، لأنه وجد فى الإسلام ، وفى السلام السبيل الذى يحرره من الرق والعبودية والاستعمار .

ثم استمر ينتشر بقوته الذاتية ، حتى فى العصور التى أطل فيها الضعف على المسلمين ، وعراهم الوهن والتأخر ، يقول السير توماس أرنولد : « لقد تصدعت أركان الامبراطورية الإسلامية العظمى ، وتضعضعت قوة الإسلام السياسية ، ولكن ظلت غزواته الروحية مستمرة دون انقطاع ، وعندما خربت المغول بغداد سنة ١٢٥٨م ، وأغرقوا فى الدماء مجد الدولة العباسية ، وعندما طرد فرد يناند ملك ليون وقشتالة المسلمين من قرطبة سنة ١٢٣٦م ، ودفعت غرناطة — آخر معاقل الإسلام فى أسبانيا — الجزية للملك المسيحى ، فى هذا الوقت كان الإسلام قد استقرت دعائمه ، وتوطدت أركانه فى جزيرة سومطرة ، وكان على أهبة أن يحرز تقدما ناجحاً فى الجزر الواقعة فى بلاد الملايو .

وفى هذه اللحظات التى تطرق فيها الضعف السياسى إلى قوة الإسلام ، نرى أنه قد حقق بعض غزواته الروحية الرائعة ، فهناك حالتان تاريخيتان كبريان ، وطئ الكفار فيها من المتبربرين بأقدامهم أعناق أتباع الرسول ، أولئك هم الأتراك السلاجقة فى القرن الحادى عشر ، والمغول فى القرن الثالث وفى كلتا الحالتين ، نرى الفاتحين يعتنقون ديانة المغلوبين.

وقد حمل دعاة الإسلام — الذين فقدوا مظهر السلطان والقوة — عقيدتهم فى أفريقية الوسطى والصين وجزائر الهند الشرقية والروسيا وغيرها ، ثم صار للاسلام فى السنوات الأخيرة أتباع فى انجلترا

وأمريكا الشمالية ، واستراليا واليابان (١) » .

ومن ثم نرى أن المسلمين فتحوا البلاد بأخلاقهم وسماحة دينهم ، قبل أن يفتحوها بسيوفهم وعدتهم وعددهم ، فلا يتصور أن عدداً قليلا من هؤلاء العرب يثل عرش كسرى ، ويدك ملك قيصر ، ويرث هذه الامبراطوريات الضخمة فى هذا العدد القليل من السنين بمجرد القوة ، ولا يعقل أن ثمانية آلاف جندى يفتحون اقليما شاسعا كمصر ، وينشرون فيها دينهم ولغتهم وآدابهم وثقافتهم بالإكراه والجبروت ، ولكن بحسن الأحدوثة وجميل العمل ، وذايتة الدين الجديد (٢) » .

ويقول لوثروب ستودارد الأمريكى : « ما كان المسلمون قط أمة تحب إراقة الدماء ، وترغب فى الاستلاب والتدمير ، بل كانوا على النقيض من ذلك أمة موهوبة ، جليلة الأخلاق والسجايا (٣) » .

---

(١) الدعوة إلى الاسلام : ١٨ .

(٢) أنظر : مقالا لحسن البنا بعنوان السلام ، مجلة الشهاب ، العدد ٥ ، السنة ١ ص ٢٨ . مارس ١٩٤٨ .

(٣) أنظر حاضر العالم الاسلامى : ٤ ومابعدها . (ط — الرابعة دار الفكر .بيروت ١٩٧٢) .

الفصل الثاني

الإسلام والحرب

(أ) الحرب ضرورة اجتماعية : إن الإسلام دين يواجه الواقع ، ولا يفر منه ، ومادامت فى الدنيا نفوس لها نوازع وأهواء ومطامع ، ومادام هناك هذا الناموس الذى يطبق على الأفراد والجماعات على السواء ، ناموس تنازع البقاء ، فلا بد إذن من الاشتباك والحرب وحين تكون الحرب لردع المعتدى ، وكف الظالم ، ونصرة الحق ، والانتصاف للمظلوم تكون فضيلة من الفضائل ، وتنتج الخير والبركة ، وحين تكون تحيزاً وفساداً فى الأرض ، واعتداء على الضعفاء تكون رذيلة إجتماعية ، وتنتج السوء والشر (١) ، قال سبحانه : «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ، ولكن الله ذو فضل على العالمين (٤)» ، تلك كانت أولى المبادئ الإسلامية نحو تقرير الحرب ، وأنها ضرورة اجتماعية أو أنها شر لا بد منه لما يرجى من من ورائه من خير على حد التعبير الشاعر القديم :

والناس إنْ ظلموا البُرهان واعتسفوا

فالحرب أجدى على الدينا من السلم

(ب) رد العدوان والدفاع عن الحرمات : إذا كان الإسلام قد جرى مع الواقع فى الصورة السابقة بتقرير الحرب ، إلا أنه يسمو بها ولا يدعو إليها ويشرعها . إلا إذا كانت للدفاع عن الوطن ، ورد

---

(١) أنظر : مقالا لحسن البنا بعنوان (السلام (بمجلة الشهاب ، العدد ٤ ، السنة ١ ، ص ٣٠ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٥١ .

العدوان عن النفس والمال والحرمات أن تستباح ، وفى ذلك يقول سبحانه : « ومالنا إلا نقاتل فى سبيل الله ، وقد أُخرجنا من ديارنا وأبنائنا (١) » ، ويقول : « وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين (٢) » ، ويقول : « وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله ، والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان ، الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالمى أهلها ،وأجعل لنا من لدنك ولياً ، وأجعل لنا من لدنك نصيرا (٣) » ، وقال سعد بن زيد ، سمعت رسول الله يقول : « من قتل دون ماله فهو شهيد ، ومن قتل دون دمه فهو شهيد ،ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد(٤) »، وقال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه فى خطبته بحجه الوداع : «إنَّ دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا ،فى شهركم هذا ، فى بلدكم هذا .. (٥)». فهذه الأمور الأربعة — الوطن والنفس والمال والعرض — يفرض الإسلام صيانتها ، ورد العدوان الذى يقع عليها ، فهو يحرص على الدفاع عنها من كل سوء يلحقها بغير حق ، لأن فى حفظها حفظ لنظام المجتمع واستقراره وسلامته .

الدماء المباحة : وبقدر حفظ الإسلام لهذه المقدسات الأربعة ، واعتبار العدوان عليها جريمة يجب صدها ، إلا وضع قانونا آخر يبيح حرمة الدماء ، وذلك فى حالة : البغى ، والكفر بعد الإيمان ، والزنى بعد الإحصان ، والقتل العمد ، وصدق الله حيث قال :

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢٤٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٩٠ .

(٣) سورة النساء ، الآية : ٧٥ .

(٤) رواه أبو داود والترمذى والنسائى .

(٥) رواه مسلم .

« ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ، ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف فى القتل ، إنه كان منصورا (١) » فلا تجاوز فى الحد المشروع ، ولا تمثيل بالقاتل ولا يؤخذ غيره بظلمه ، ولا تقتل جماعة فى واحد .

(ج) صون العقيدة ومحاربة الشرك

أولا : أما عن صون العقيدة التى تكفل الخير للبشر ، وترتفع بالانسانية عن مهاوى الوثنية ، وحمأة الرذيلة ، ، إلى سماء التوحيد ، وتأمين حرية الدين فتلك مرحلة التربية والاعداد العقائدى (٢) والجهاد بالدعوة والبيان ، عندما لايكون للمؤمنين سلطان فى الأرض ، ولا يقف الكفار منهم موقف المسالمة ، ولا يتركونهم يقومون بايصال كلمة الله إلى خلقه ، بل يعادونهم ويصدون عن سبيل الله ، قال سبحانه : « ولا يزالون يقاتلونكم ، حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا (٣) » وقال « ودوا لو تكفرون كما كفروا ، فتكونون سواء (٤) » ، ثم يوضح الله كيفية الصد عن سبيل الله ، فيقول : « أن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ، ثم تكون عليهم حسرة ، ثم يغلبون (٥) » ويقول : « أنه لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ، ويبغونها عوجاً » (٦) .

---

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٣٣ .
(٢) أنظر : فى ظلال القرآن السيد قطب : مج ٧ ص ٤٥١ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢١٧ .
(٤) سورة النساء ، الآية ٨٩.
(٥) سورة الأنفال ، الآية : ٣٦ .
(٦) سورة الأعراف ، الآية : ٤٤ — ٤٥ .

فقد بعث الله رسوله بالهدى ودين الحق ، ليظره على الدين كله ، وأمره بالصبر والمصابرة — فى أول قيام الدعوة — ازاء ما يلقى من عنت وعدوان ، قال سبحانه :

« واصبر لحكم ربك ، فانك بأعيننا (١) » وقال : « فاصبر إن وعد الله حق ، ولا يستخفنك الذين لايؤمنون»(٢) وقال : « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل، ولا تستعجل لهم (٣)» والرسول فى هذه الفترة كان مأموراً بالكف عن القتال وعدم استعمال السيف (٤) وقد أشار إلى ذلك سبحانه فى قوله : « ألم ترالى إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم » (٥) .

وأمره ثانية بأن يدفع السيئة بالحسنة ، وإلا يواجه الشر بالشر ، قال جل شأنه :« أدفع بالتى هى أحسن السيئة ،نحن أعلم بما يصفون (٦)» وأوصاه ثالثة بأن يجاهد بالكلمة الطيبة ، وأن يشرع البرهان والحجة ، وأن يُعرض عن المشركين ، قال سبحانه : «وجاهدهم به جهاداً كبيراً »والمراد جاهدهم بما ورد فى القرآن من حق وتفنيد لعقائدهم الباطلة ، وقال «فاصدع بما تؤمر ، وأعرض عن المشركين»(٧).

وطلب اليه رابعة أن يحض المؤمنين على العفو والمغفرة والصفح ، من اضطهاد وتعذيب قال تعالى : « قل للذين آمنوا إزاء ما يلقون

---

(١) سورة الطور ، الآية : ٤٨ .

(٢) الروم ، الأية : ٦٠ .

(٣) الأحقاف ، الآية : ٢٥ .

(٤) أنظر حاشية الصاوى على شرح الصغير : ٢ — ٢٦٧ .
وأحكام القرآن لابن عريس ق ٣ ص ٢٨٥ .

(٥) النساء، الآية ، ٧٧.

(٦) سورة المؤمنين ، الآية : ٩٦ .

(٧) سورة الحجر ، الآية : ٩٤ .

يغفروا للذين لا يرجون أيام الله .. (١) » وقال : « فاصفح الصفح الجميل » (٢) ولما لم يرتدع الباغون ، واستشرى خطرهم ، ووصل حداً لا يمكن السكوت عليه ، صوره الله بقوله : « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك ، أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ، ويمكر الله ، والله خير الماكرين (٣) » ، كان لا بد من المواجهة ، وهنا تقرر الإذن بالقتال ، قال سبحانه : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ، وإنَّ الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله (٤) » .

وندرك فى قوله «أذن للذين يقاتلون .. (٥) » أن الإذن صدر لهم بالقتال ، فى المدينة عاصمة الدولة الجديدة بعد أن أضطرهم المشركون إلى الهجرة والفرار بدينهم لأنهم ظلموا ، ولأنهم ضيقوا الخناق عليهم ، وأذوهم وأكرهوهم على الخروج من ديارهم وأوطانهم بغير حق ، إلا بسبب الحفاظ على عقيدتهم ، واعتصامهم بالله ، ثم عاد ليؤكد — فى الآية نفسها — أن الإذن بالقتال ، موافق لما تقضى به سنة التدافع بين الناس للحفاظ على التوازن ، وسنة من سنن الله فى الكون ، لا بد منها لحفظ النظام ، وبقاء العمران ولولاها لفسدت الأرض وسرى فى أنحائها عامل التدمير والهدم ، وأنما يكون ذلك بسيطرة الأقوياء واستعلاء الطغاة ، وانطلاقهم

---

(١) سورة الجاثية ، الآية : ١٤ .
(٢) سورة الحجر ، الآية : ٨٥ .
(٣) سورة الأنفال ، الآية : ٣٠ .
(٤) سورة الحج ، الآية : ٣٩ .
(٥) أنظر : فى هذا زاد المعاد لابن قيم الجوزية : ٢–٥٨ ، والسياسة الشرعية لابن تيمية : ١١٤ ، والشرع الدولى لمخيب آرمنازى : ٧٢ .

يعيثون فى الأَرض فساداً ، وفى بيوت الله تخريبا ، كأنه لارب ينهى ، ولا دين يأمر ولا قانون يردع والآية لا تنظر إلى المسلمين ، وإنما تنظر إلى الانسانية إلى جمعاء على المستوى الدولى العالمى فتقول : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ، لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا (١)» .

ثم تستطرد الاية لتوضح الدستور القويم : فالله سبحانه يؤكد دعمه لأَرباب العقائد الخالصة ، التى تنزهه عن الشريك ، والعبادات السليمة التى يقصد بها وجهه الكريم ، ويزرع لهم النصر « ولينصرن الله من ينصره ، إن الله لقوى عزيز » ، ثم تقرر الايات الغاية من التمكين فى الأَرض والاستئثار بالحكم فتقول : « الذين إنْ مكناهم فى الأَرض أقاموا الصلاة ،وأتوا الزكاة ،وأمروا بالمعروف ،ونهوا عن المنكر(٢)» ولم يخضعوا لمأربهم فيتخذون الحرب أداة للاستعلاء، وإذلال الضعفاء وذلك عندما يمن الله على تلك الفئة المؤمنة بالنصر والتمكين فى الأَرض فتأَخذ بزمام السلطان ، وتتقلد مقاليد الأَمور ، ويصبح لها دولة ، حيئنذ ينتقل الجهاد إلى مرحلة جديدة ، ويتغير أَسلوب مواجهة الكفار من مجرد الدعوة بالتى هى أَحسن إلى الدعوة المدعومة بالسلاح ، وقد أَشار سبحانه إلى هجرة الرسول وأَصحابه عندما وصل الأَمر منتهاه مع الكفار والانتقال إلى مرحلة التكليف الجديد كى يصبحوا عند موضع المسئولية ، قال : « للفقراء المهاجرين الذين أَخرجوا من ديارهم واموالهم ، يبتغون فضلا من الله ورضوانا ينصرون الله ورسوله ، أَولئك هم الصادقون » .

(١) سورة الحج ، الآية : ٤٠ .
(٢) سورة الحج ، الآية : ٤١ .

ثانيا ـ وأما محاربة الشرك فقد قال سبحانه : « وقاتلوا المشركين كافة كما قاتلونكم كافة [١] وقال : « كتب عليكم القتال ، وهو كره لكم [٢] » وقال : « وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ، وأقتلوهم حيث ثقفتموهم ، وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام ،حتى يقاتلوكم فيه ،فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين ، فإن انتهوا ، فان الله غفور رحيم ، وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله ، فان انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ، الشهرُ الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما أعتدى عليكم ، واتقوا الله أن الله مع المتقين (٣) » .

ونلمس فى هذه الآيات أن الله سبحانه قد فرض (٤) القتال على المسلمين بمنطوق قوله « كتب عليكم القتال » وذلك لرد الاعتداء ، كما ذهب جمهور الفقهاء (٥) ، لأن الأصل فى الدماء الحظر ، إلا بتعيين الإباحة (٦) » ، وقد تأول المحققون منهم ، قوله سبحانه : « وقاتلوا المشركين كافة ، كما يقاتلونكم كافة » .

وقالوا : إن الباعث على هذا الأمر بقتالهم ، إنما هو جزاء لقتالهم

(١) سورة التوبة ، الآية : ٣٦ .
(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢١٦ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٩٠ — ١٩٤ .
(٤) كان ذلك فى السنة الثانية من الهجرة .
(٥) أنظر : رسائل ابن تيمية (رسالة القتال : ١١٦) ، وقارن بأحكام القرآن الشافعى ٢—١٨ ، والأم : ٤—٨٤ .
(٦) أنظر : القواعد لابن رجب الحنبلى : ٣٣٨ .

ومسبب عنه ، ومثله قوله سبحانه « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة » يعنى إلا تكون فتنة منهم للمسلمين عن دينهم بالإكراه بالضرب أو القتل (١) » .

أسس القتال : فى الآيات السابقة وضع المشروع الحكيم ثلاثة مبادئ ، المبدأ الأول : أنه أمر بقتال المعتدين ، وهذا واضح فى قوله : « وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم » . وذلك لكف العدوان ، ومنع الظلم .

المبدأ الثانى ، أنه وضع إلى جانب المبدأ الأول مبدأ أخر ، إلا وهو النهى عن الاعتداء فقال : « ولا تعتدوا » ، ثم علل لهذا العدوان والبغى تعليلا قويا ، لأنه سبحانه : « لا يحب المعتدين » فلا مسوغ للحرب فى نظر الإسلام مهما كانت الظروف إلا فى حدود الطرق التى أباحها ، ويعقب بعض الفقهاء على هذا النهى : « بأنه دليل على أنه من الأنواع المحكمة غير القابلة للنسخ ، لأن فيه إخبار بعدم محبة الله للاعتداء والإخبار لا يدخله النسخ (٢) » .

والمبدأ الثالث : أن لهذه الحرب المشروعة غاية تنتهى اليها ، وهى منع فتنة المؤمنين من سهام المشركين التى كانت تصب فوق رؤسهم : من التعذيب أو الصد ، أو الوقوف أمام الدعاة إلى سبيل الله ، والحيلولة بينهم وبين أداء رسالتهم ، وصدق الله حيث قال : « قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويُخذهم ، وينصركم عليهم ،

---

(١) أنظر : فتح القدير : ٤ — ٢٧٩ .

(٢) أنظر : فقه السنة : ٢-٦١٤ ، وقارن بتفسير الطبرى : ٣-٥٦٢ ، وابن كثير فى تفسيره : ٢-٢٦٦ ، وزاد المعاد : ٢-٥٨ ، والمبسوط للسرخسى : ١٠-٢ .

ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم ، ويتوب الله على من يشاء ، والله عليم حكيم (١) » .

والحروب التى خاضها رسول الله صلوات الله وسلامه عليه لم تستهدف فى أية حالة من الأحوال فتحاً ولا عدوانا ، ولكنها كانت دفاعاً عن النفس والدعوة بكل أبعادها ومن ثم يقول سبحانه : « ألا تُقَاتِلون قوماً نَكَثُوا أيمانهم ، وَهمُّوا بإخراج الرسول ، وهم بدأوكم أول مرة ، أتَخْشَوْنَهمَ ؟ فالله أحق أن تَخْشَوه ، إن كنتم مؤمنين (٢) » .

وقيل إن الآية الأخيرة « الشهر الحرام بالشهر الحرام .. » نزلت فى عمرة القضاء فى ذى القعدة من السنة السادسة للهجرة ، حيث قام كفار قريش بصد النبى وأصحابة عن البيت الحرام ، فانصرف ووعده الله سبحانه بأنه سيدخله ، فدخله فى العام التالى ، وقضى نسكه (٣) ، وفى أثناء ذلك تلقاه بعض المشركين ، وقالوا له : يامحمد ، أنهيت عن القتال فى الشهر الحرام ؟ قال نعم : فأرادوا قتاله ، فنزلت الآية « تحض على أن الحرمات قصاص ، وإذا سولوا لأنفسهم العدوان فقاتلهم وقم برد عدوانهم ، وذلك قوله سبحانه : « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ، قل : قتالٌ فيه كبيرٌ ، وصد عن سبيل الله ، وكُفْرٌ به ، والمسجد الحرام ، وإخراجُ أهْله منه أكبر عند الله ، والفتنةُ أكبر من القتل (٤) » ، ويؤيد هذا ما رواه ابن عباس ، أن رسول الله صلى

(١) سورة التوبة : ١٤ — ١٥ .

(٢) سورة التوبة : ١٣ .

(٣) أنظر : تفسير القرطبى : ٢- ٣٥٤ (ط — دار الكاتب العربى مصورة عن دار الكتب المصرية ١٩٦٧ . والطبرى : ٢-١٩٦ (ط-البابى الحلبى بمصر ١٩٥٤) والرازى : ٥-١٣٣) ط- دار الكتب العلمية بطهران) .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ٢١٧ .

الله عليه وسلم قال : إن هذا البلد حرام ، حرمه الله يوم خلق السموات والأرض ، فهو حرام بحرمة الله تعالى إلى يوم القيامة ، وانه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى ، ولم يحل لى إلا ساعة (١) من نهار ، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة (٢) » .

(د) حماية الدعوة : حتى تصل الناس جميعاً ، ويتحدد موقفهم منها تحديدا واضحا ،وذلك أن الإسلام رسالة عالمية شاملة تنطوى على أفضل مبادئ الحق والخير والعدل ، وهى موجهة إلى الناس جميعاً ، قال الله تبارك وتعالى لنبيه محمد صلوات الله وسلامه عليه : « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذير (٣) » . ومن ثم لا بد أن يستمر القتال كما يقول الإمام الشافعى للحفاظ على الدعوه الإسلامية ، بحيث تستمر كلمة الله هى العليا ، ولا بد أن نعرف موقف كل فرد ، وكل أمة بعد هذا البلاغ ، وعلى ضوء هذا التحديد تكون معاملة الإسلام وأهله للناس ،فالمؤمنون إخوانهم والمعاهدون لهم عهدهم ، وأهل الذمة يوفى لهم بذمتهم ، والأعداء المحاربون ومن تخشى خيانتهم ينبذ اليهم ، فان عدلوا عن خصومتهم فيها ونعمت ، وإلا حوربوا جزاء اعتدائهم ، حتى لا يكونوا عقبة فى طريق دعوة الحق ، أو مصدر تهديد وخيانة لأهلها ، وشوكة فى جنوبهم ، وليس إكراها لهم على قبول الدعوة ، ولا محاولة لكسب أيمانهم بالقوة « لا إكراه فى الدين (٤) » .

---

(١) وهذه الساعة هى زمن فتح مكة ، وكانت حينئذ دار حرب وكفر .
(٢) أنظر : صحيح البخارى ، ومسلم باب الحج : ٤ — ١٠٩ .
(٣) سورة سبأ ، الآية : ٢٨ .
(٤) أنظر : مقالا للإمام حسن البنا بمجلة الشهاب ، العدد ٤ ، السنة ١ ، ص ٣٢ ، فبراير ١٩٤٨ (بتصرف) ، وهذا الذى ذكره الشافعى هو ماأخذ به ابن قيم الجوزية ، فى كتابه زاد المعاد ، حيث رتب مراحل الجهاد الى مرت بها الدعوة الإسلامية فى مواجهة الكفار ترتيباً حسناً أنظر : ٢—٨١ .

ونلمس أن كثيراً من الآيات تُظاهر هذا الاتجاه ، وتكرر الدعوة إلى الجهاد ، المرة بعد المرة ، قال تعالى : « وإما تخافن من قومٍ خيانة ، فانبذ اليهم على سواءٍ (١) » .

وقال :« ياأيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ، ومأواهم جهنم ،وبئس المصير (٢) » ، وقال : « فليقاتل فى سبيل الله الذين يَشْترُون الحياة بالآخرة ، ومن يُقاتل فى سبيل الله ، فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما (٣) » ، وقال : «ياأيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ، وليجدوا فيكم غلظة (٤) » ،وقال « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يُحرِّمُون ما حرم الله ورسوله ، ولا يَدينُون دينَ الحق من الذين أوتوا الكتاب ، حتى يعطوا الجزية عن يدٍ ، وهم صاغرون (٥) » ،وقال « فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم ، وأنتم الأعلون ، والله معكم ، ولن يتركم أعمالكم(٦)» ، وقال : « الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله ، والذين كفروا يُقاتلون فى سبيل الطاغوت ، فقَاتلوا أولياءِ الشيطان ، إن كَيْدَ الشيطان كان ضعيفاً (٧) » وقال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه : « أُمرت أن أُقاتل الناس ، حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويُؤتوا الزكاة ، فاذا فعلوا

---

(١) سورة الأنفال ، الآية ٥٨ .
(٢) سورة التوبة ، الآية : ٧٣ .
(٣) سورة النساء ، الآية : ٧٤ .
(٤) سورة التوبة ، الآية ١٢٣ .
(٥) سورة التوبة ، الآية : ٢٩ .
(٦) سورة محمد ، الآية : ٣٥ .
(٧) سورة النساء ، الآية : ٧٦ .

ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله (١) ».

وذهب الشرّاح إلى أن الذى يجب أن يفهم من حديث الرسول عليه السلام : أنه لم يؤمر بالقتال إلا إلى هذا الهدف وهذا القصد ، وهو الذى يجيزله أن يحمل السلاح ، وليس المراد : أن يقاتل جميع الناس ، حتى يصل إلى هذه الغاية .

(هـ) تحـريم الحـرب : إذا خرج القتال عن صورة من الصور السابقة لغرض دنيوى أو شخصى أو نفعى ، فإن الاسلام لا يجيزها بل يشجبها ويحول بينها ، ويتضح ذلك من مراجعتنا لآيات القتال والجهاد نجد أنه يربط بينهما وبين سبيل الله ، فلا ترد واحدة من هاتين الكلمتين إلا وهى مقرونة بهذا المقصد النبيل ، قال سبحانه : « ياأيها الذين آمنوا إذا ضَرَبتُمْ فى سبيل الله فتبيَّنوا ، ولا تَقُولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مُؤمناً ، تبتغون عَرَض الحياة الدنيا ، فعند الله مَغَانُم كثيرة ، كذلك كنتم من قبل فمَنَّ الله عليكم فتَبيَنُوا ، ان الله كان بما تعملون خبيرا (٢) » وقال : « ما كان لنبى أن يكون له أسْرى ، حتى يُثْخنَ فى الأَرض ، تُريدون عرض الدنيا ، والله يُريد الآخرة ، والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سَبَقَ ، لمسَّكُم فيما أخذْتُم عذاب عظيم (٣) » ، وقال : « فان اعتزلوكم فلم يُقاتلوكم ، وألقوا اليكم السَّلم ، فما جَعَل الله لكم عليهم سبيلا (٤) »

---

(١) رواه البخارى شرح فتح البارى : ٣-٢٠٦ والمستدرك للحاكم : ١-٣٨٦ ، وسنن البيهقى : ٤-١١٤ والعينى على شرح البخارى : ١٤ - ٢١٥ ، والمجتبى للنسائى : ٥-١١ وابن ماجة : ٢-١٢٩٥ ، ونيل الأوطار : ١-٣٣٦ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٩٤ .

(٣) سورة الأنفال ، الآية : ٦٧ - ٦٨ .

(٤) سورة النساء ، الآية : ٩٠ .

فاذا بلغ المحاربون مرتبة السلام وجنحوا اليه ، واعتزلوا الحرب اعتزالا حقيقياً لا لبس فيه ولا خداع ، فيجب كف الحرب ، ولا سبيل للمؤمنين عليهم .

ولقد أقتدى أصحاب رسول بهذا المنهج ، وتشبعوا به ، حتى أن رجلا من الأعراب جاء فأعلن إسلامه ، ثم قال يامحمد : أهُاجر معك ، فأوصى به النبي صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه ، ثم كانت غَزَاة غَنِم فيها المسلمون غنما كبيراً ، فقسم وقسم له ، فقال الأعرابى : ما هذا ؟ فقال النبي : قسمته لك . فقال : ما على هذا أتبعتك ، ولكنى أتبعتك على أن أرمى ها هنا — وأشار بيده إلى حلقه — بسهم ، فأموت ، فأدخل الجنة . فقال النبي : إنْ تصْدق الله يصدقك ، فلبثوا قليلا ، ثم نهضوا فى قتال العدو ، فأتى إلى النبي محمولا على أعناقهم ، وقد أصابه سهم ، حيث أشار فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أهو هو . قالوا : نعم قال : صَدَقَ الله ، فصدقه الله ، ثم كفن فى جبة النبي ، ثم قدمه ، فصلى عليه ، فكان مما ظهر من صلاته : اللهم إنَّ هذا عبدك خرج مهاجراً فى سبيلك ، فقتل شهيدا ، وأنا شهيد على ذلك (١) » .

التوســـع والعـــدوان :

منع الإسلام حرب التوسع ، وبسط النفوذ ، وسيادة القوى ، فقال : « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون عُلواً فى الأرض ولا فساداً ، والعاقبة للمتقين (٢) » ، ومَنَعَ حرب

---

(١) رواه النسائى : ٤-٦١ (ط — مصطفى محمد بمصر) .

(٢) سورة القصص ، الآية : ٨٣ .

العدوان والانتقام ،فقال : ولا يجْرمنكم شنانُ قوم أنْ صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا ، وتعانوا على البر والتقوى ولا تعانوا على الإثم والعدوان .. [١] » وَمَنَع حرب التخريب والتدمير ، فالحرب بجانب كونها اعتداء على الحياة فهى تدمير لما تصلح به الحياة ، قال سبحانه : « ولا تُفسدوا فى الأَرض بعد أَصلاحها » [٢] .

الديانات الأخرى والحـــرب :

إذا كان الإسلام قد أشار إلى القتال والحرب كوسيلة لحماية الحق أو خضوعا لطبيعة البشر ، فإن الشرائع السابقة ، والقوانين االلاحقة حافلة بحروب وقوانين شتى فى هذه السبيل، وهذه أسفار التوراةالتى يتداولها اليهود اليوم، تقُرر شريعة القتال فى صورة تتسم بالبشاعة والوحشية ، وليس فيها أدنى مسحة سلام ، فقد جاء فى (سفر التثنية) الإصحاح العشرين ، الصفحة العاشرة حين تقرب من مدينة لكى تحاربها استدعها إلى الصلح ،فإن أجابتكإلى الصلح ، وفتحت لك أبوابها ، فكل الشعب الموجود فيها يكون لك بالتسخير ، ويستعبد لك .

وأنْ لم تسالمك بل عملت معك حرباً فحاصرها ، وإذا دفعها الرب الهك إلى يدك ، فاضرب جميع ذكورها بحد السيف ، وأما النساء والأَطفال والبهائم وكل مافى المدينة فهو غنيمة تغنمهالنفسك ،وتأُكل غنيمة أعدائك التى أعطاك الرب إلهك .

هكذا تفعل بجميع المدن البعيدة منك جداً التى ليست من مدن

---

(١) سورة المائدة ، الآية : ٢ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٥٦ .

هؤلاء الأمم هنا ، وأما مدن هؤلاء الشعوب التى يعطيك الرب إلهك نصيبا فلا تبق منها نسمة ما ، بل تخربها تخريبا ، الحيثيين والأموريين والكنعانيين .. واليوسيين ، كما أمرك الرب الهك » .

أما المسيحية فكانت تبشر بالمحبة ، ولكن هذه الأناجيل الموضوعة قد قلبت الاية ، وهذا إنجيل متى يقول فى الإصحاح العاشر ، من العدد ٢٥ : « لا تظنوا أنى جئت لألقى سلاما على الأرض ، بل سيفاً ، فإننى جئت لأفرق الإنسان ضد أبنه ، والابن ضد أبيه ، والكنة ضد حماتها ، وأعداء الإنسان أهل بيته من أحب أباً أو أما أكثر منى فلا يستحقنى ، ومن أحب إبنا أو ابنة أكثر منى فلا يستحقنى ، ومن لا يأخذ صليبه ويتبعنى فلا يستحقنى ، من وجد حياته يضيعها ومن أضاع حياته من أجلى يجدها » .

فباسم السيد المسيح أريقت الدماء فى أقطار الأرض كلها .. والحروب الصليبية قد أشعلها المسيحيون لا المسلمون ، وطالما زحفت الجيوش الأوربية باسم الصليب منحدرة من أوروبا إلى الشرق لتحارب وتسفك الدماء ، وفى كل حرب كانت البابوية تبارك هذه الحروب باسم الصليب ولم يكن هؤلاء البابوات جهلة بأن المسيحية السمحة تحظر القتال .

وفى ذلك يقول توماس أرنولد : « وربما حل الاضطهاد والتقصير الإجبارى محل الدعوة الهادية إلى كلمة الله ، حتى كان الملك (أولاف ترايجفيسون) ينشر الدين المسيحى فى (فيكن – VIKEN) القسم الجنوبى من النرويج ، بذبح الذين أبوا الدخول فى المسيحية أو بقطع أيديهم وأرجلهم ، أو بنفيهم وتشريدهم .

وفى وصية القديس لويس : « عندما يسمع الرجل العامى أن الشريعة السمحة قد أسئ اليها ، فانه ينبغى الا يذود عنها إلا بسيفه ، فيجب عليه أن يطعن به الكافر فى أحشائه طعنة نجلاء (١) » .

ولكن الإسلام يرفض هذا الأسلوب الشرس إذا إضطر إلى مهاجمة دولة ما ، فإن أبناؤه يقومون بدعوتها إلى خصال ثلاث : إما الإسلام ، وإما العهد ، وإما القتال ، فهم لا يحيدون عن هذه المقاصد الثلاثة ، ولذلك حينما أغار جيش الدولة الإسلامية بقيادة قتيبة بن مسلم الباهلى على (صغد) من أعمال سمرقند بفارس ، ولم يعود القائد إلى دعوتهم إلى هذه الخصال ، شكوا وضجوا بالشكوى ، وجأروا بالظلم ، واتجهوا إلى سليمان بن أبى السرى والى عمر بن عبد العزيز على سمرقند ، وقالوا : إن قتيبة غدر بنا وظلمنا وأخذ بلادنا دون أن يبصرنا بشروط الإسلام ، وقد أظهر الله العدل والإنصاف ، ونرجو أن تأذن لنا بذهاب وفد إلى أمير المؤمنين ، يشكو ظلامتنا ، فإن كان لنا حق أخذناه ، فإن بنا إلى ذلك حاجة ، فأذن لهم ، فَوَجَّهُوا منهم قوماً إلى عمر ، فلما علم عمر ظلامتهم ، كتب إلى سليمان وإليه على سمرقند ، يقول : إن أهل سمرقند قد شكوا اليه ظلما أصابهم ، وتحاملا من قتيبة عليهم ، حتى أخرجهم من أرضهم ، فإذا أتاك كتابى هذا ، فأجلس لهم القاضى ، فلينظر فى أمرهم ، فإن قضى لهم ، فأخرج العرب من معسكرهم ، وردهم إلى ما كانوا عليه قبل أن يظهر عليهم قيتبة .

---

(١) الدعوة إلى الاسلام : ٢٢ .

وقد نفذ الوالى أمر الخليفة ، وحكم القاضى لأهل صغد بخروج الجيوش الإسلامية من أرضهم ، لأن دخولهم اليها كان بطريقة غير مشروعة لا يُقرُّها الإسلام ، ومن بعد ذلك لقتيبة قائد الجيش أن يقوم بمنابذتهم على سواء ، ويعرض عليهم شروط الإسلام ، ليكون صلحا جديداً ، أو ظفرا عنوة .

فقال أهل (صغد) (١) : بل نرضى بما كان ولا نريد حرباً ، لأن أهل الرأى منهم قالوا : قد خالطنا هؤلاء القوم (يعنى العرب) وأقمنا معهم وأمناهم ، فإن عدنا إلى الحرب لا ندرى لمن يكون الظفر (٢) .

---

(١) وقيل : أهل (السند) ، أو أهل السغد .

(٢) أنظر : سيرة عمر بن عبد العزيز لابن عبد الحكم ، وقارن بالطبرى : ٦–٥٦٧

الفصل الثالث

الدعوة للتحصن

(١) السلم المسلح : إن الإسلام يدعو إلى السلام ، فاذا يئس من مسالمة الأعداء ، ولم ينجح المثل الأعلى ، فانه يتمشى مع الواقع ، ويجارى الأحداث ، ففى الوقت الذى فين يدعو إلى السلام ، يدعو إلى حراسة هذا السلام ، بما نسميه فى الوقت الحاضر (السلم المسلح) ، قال تعالى : « وأعدوا لهم استطعتم من قوة ، ومن رباط الخيل ، تُرهبون به عدو الله وعدوكم [١] » ، وقد أتى الله بلفظ القوةُ مُنكراً ،ليشمل كل ما يعرف من آلات ، الحرب وكل ما يستجد منها بحسب كل زمان ، وعمّر بلفظ (ما استطعتم) ، كى لا يترك المسلمون أى ثغرة للضعف يمكن أن تنفذ إلى صفوفهم ،(والرباط) كلمة يدخل فيها كل أسباب التحصين والسدود والثغور والخنادق ، وكل المصالح الحيوية التى قد تكون هدفاً للأعداء كالمصانع والجسور ووسائل المواصلات والإعلام ، ثم أرشدت الاية فى النهاية إلى الفارق الشاسع بين الغايتين ، غاية النصر إقرار الحق ، وبسط الأمن والسيادة ليظل العدو فى حالة رُعب وخوف فلا يفكر ساعة فى العدوان .

وقال : « وإن طائفتان من المؤمنين أقْتَتلُوا فأصلحوا بينهما ، فإن بغتْ إحداهما على الأخرى ، فقاتلوا التى تَبْغَى حتى تَفَىَّ إلى أمْر الله ، فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل ، وأقسطُوا إن الله يُحبُّ المُقْسِطين [٢] » ، وبذلك نرى أن الشريعة الإسلامية قد سبقت

---

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦٠ .

(٢) سورة الحجرات ، الآية : ٩ .

جميع التشريعات الحديثة فى هذه الناحية بمئات السنين سبقاً لن تلحق فيه .

وليس هناك ريب فى أن الإسلام يدعو إلى السلام ، وأنه يعتبر ذلك أصلا ، وأساساً للعلاقات الدولية « ياأيها الناس أتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها ، وبث منهما رجالا كثيراً ونساء ، واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام (١) »

فالأخوة البشرية التى تعلو على الجنس والقبيلة هى العلاقة الدائمة التى يُريدها رب الناس بين الناس ، وهى أساس التربية الإسلامية ، ولذلك لم يُؤذن بالحرب إلا لدفع العدوان والظلم ، كما أشرنا — وليس للحرب — الذى لا تعدو آياته فى القرآن ست آيات — نتيجة ولا خاتمة يرضاها الله إلا السلم الذى يستقر على العدل والإنصاف .

« وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا .. » « فليس للغلب أو الهزيمة حقوق إلا حق واحد هو منع الظلم ، وكل ما يعقد العهود نتيجة للحرب يكون مخالفاً للروح الإسلامية ، إن أقام ظلما أو استعبادا ، أو أقرا استغلالا واستباحة لما هو حق الإنسان بصفة كونه أخاً فى البشرية ، قال سبحانه : « ولا تكونوا كالتى نقضت غَزْلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دَخَلاً بينكم أن تكون أمة هى أربى من أمة (٢) » .

---

(١) سورة النساء ، الآية : ١ .

(٢) أنظر : بحثاً لنا بعنوان (الاسلام والعلاقات الدولية) نشر مسلسلا بجريدة طرابلس الغرب فى ٦ —٤— ١٩٥٩ ، ومجلة الحسنى المغربية فى ٣ شوال ١٣٨١ هـ .

(ب) **الروح المعنوية** : لقد عرض القرآن الكريم لكافة الأبعاد التى يمكن أن تُحيط بالقتال فترفع من الروح المعنوية للمجاهدين ، أو تُثبط عزائمهم ، وتفت فى عضدهم :

١ — فهو يَعِدُ الذين يستشهدون دار الخلد ثوابا ، قال سبحانه : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون فى سبيل الله ، فيقتلون ويُقتلون وعداً عليه حقاً فى التوراة والإنجيل والقرآن (١) » فهو يذكرهم بهذا العقد الذى سَّجله على نفسه فى ثلاث محاكم ، محكمة التوراة والإنجيل والقرآن ، كى يغرس فى نفوسهم الاطمئنان بما التزم به ، إذا ما التزموا هم بالتضحية فى سبيله ،ثم يزيد تشجيعا بهذا الأسلوب الاستفهامى الذى وصل فى البلاغة والمضمون أبعد الحدود ، فيقول : وَمَنْ أوفى بعهده من الله ، فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم » .

٢ — يعد الشهداء بالحياة الحقيقية ، ويُحارب عوامل الخوف من الموت ، وبوادر الضعف البشرى فى سبيل الحصول على فضل الله ونعمته وأجره ، فيقول : « ولا تحسبنَّ الذين قُتلوا فى سبيل الله أمواتاً ، بل أحياء عند ربهم يُرزقون ، فَرحين بما آتاهم الله من فضله ، ويستبشرون بالذين لم يَلْحَقُوا بهم من خلفهم ، ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يستبشرون بنعمة من الله وفضل ، وأن الله لا يضيع أجر المحسنين (٢) » .

---

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١١ .
(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٧٠ — ١٧٣ .

٣ ـ يحرك فيهم روح الحماسة ، وعواطف الشجاعة ، ويذكرهم قتالهم أنما هو قتال فى سبيل أنقاذ الضعفاء من الرجال والنساء والولْدان ، وكسر شوكة الجبروت والطغيان ، وفوق ذلك فهو قتال فى سبيل قضية العدالة والانسانية ، وقتال لتحديد أحد المعسكرين : معسكر الله ، ومعسكر الشيطان ، قال تعالى : « فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدينا بالآخرة ، ومن يقاتل فى سبيل الله ، فيقتل أو يغلب ، فسوف نؤتيه أجراً عظيما ، ومالكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ، وأجعل لنا من لدنك وليا ، واجعل لنا من لدنك نصيرا ، الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفاً (١) » .

٤ ـ التشجيع الأدبى بغرس روح الأخلاقوالصبر والمصابرة على البأساء والضراء وإن الاعتصام بالله هو أساس النصر ، وليست القوة أو الكثرة ، قال سبحانه : « كمْ مِنْ فئةٍ قليلةٍ غلبتْ فئةً كثيرةً ، بإذن الله ، والله مع الصابرين (٢) » ، وقال : « ولا تهنوا فى ابتغاء القوم ، إنْ تكونوا تألمون ، فانهم يألمون ، كما تالمون وترجون من الله مالا يرجون ، وكان الله عليما حكيما (٣) » .

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٧٤ — ٧٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ، ٢٤٩ .

(٣) سو ة النساء ، الآية : ١٠٤ .

الاسلام والمقاومة :

أذِن اللهُ لرسوله أن يجهر بالدعوة ، فقال : « فَاصْدَعْ بما تؤمر ، وأَعْرِضْ عن المشركين (١) » ، وكان لا بد أن يلقى مقاومة عنيفة من قومه ، فتصدى له كفار قريش يكذبونه ويؤذونه ، وقد أتى القرآن على طائفة من مواقفهم فى التمادى فى العصايان والاستكبار ، فرموه بالكذب والتخريف ، « وقال الذين كفروا إنْ هٰذا إلا إفكٌ افتراه ، وأعانه عليه قوم آخرون ، فَقَدْ جاءوا ظُلماً وزورا ، وقالوا : أساطير الأولين اكْتَتَبَهَا ، فهى تمْلَى عليه بكرةً وأصيلا (٢) » ، ثم عادوا ليتهموه بالجنون والسّحر « وقال الذين كفروا للحق لما جاء هم ، إنْ هذا الا سِحْرُ مُبين (٣) » ، وإنْ يكاد الذين كفروا ليُزْلقُونَك بأَبصارهم لما سَمِعُوا الذّكر ، ويقولون إنه لمجنون (٤) » .

وكان توجيه الله لرسوله أن يصبر على عنتهم وتكذيبهم ، وصدق الله حيث قال : « واصْبِرْ لحكم ربك فإنك بأَعيننا (٥) » ، وقال « فاصفح عنهم وقل سلام (٦) » ، وطالب أصحابه أن يأْذن لهم بمقاومة العدوان ، فلم يزد عن قوله سبحانه : « كفوا أَيْديَكُمْ ، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة (٧) » ، ولما طفح الكيل أذن الله

---

(١) سر ة الحجر ، الآية : ٩٤ .
(٢) سر ة الفرقان ، الآية : ٤—٥ .
(٣) سر ة سبأ ، الآية : ٤٣ .
(٤) سر ة القلم ، الآية : ٥٢ .
(٥) سورة الطور ، الآية : ٤٨ .
(٦) سورة الزخرف ، الآية : ٨٩ .
(٧) سورة النساء ، الآية : ٧٧ .

لنبيه ولأصحابه بالقتال دفاعاً عن كيانهم ، فقال سبحانه : « أَذِنَ للذين يُقَاتَلُون بأنهم ظُلموا (١) » .

ومما لا شك فيه أن المجتمع الإسلامى الجديد ، بسبب ما وقف فى وجهه من مجتمعات مشركة أو يهودية قد استشعر الحاجة إلى جنود لحماية هذه الدولة الوليدة يردون عنه أذى قريش، وتحرش اليهود ، وعدوان النصارى الذين كونوا جبهة واحدة تتناصر على حرب المسلمين ، وبدافع هذا المنطق الحيوى ، فلا مندوحة أمام الرسول عليه السلام من أن يستشير بعض أصحابه، ويحضهم على مجابهة هذا العدوان .

التخلف والتقاعس : لم يلزم رسول الله أحداً على الخروج إلى القتال ، بل ترك لكل مسلم حرية الخروج ، ولم يثبت قط أنه ألزم فئة بعينها ، أو شخصاً بعينه أن ينبروا للدفاع عن المسلمين ، وكان إذا أخلد بعضهم إلى الدَّعةَ والراحة ، وتكاسل عن اللحاق بالجماعة الغازية ، وتكلم أصحاب الرسول عن هذا الشخص ، قال لهم : « دعوه ، فإن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم ، وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه (٢) » ، وقد هتك القرآن الكريم ستر هذه الفئة لأنها كانت ما بين منافق ، وما بين متقاعس فقال : « لو كان عرضاً قريباً ، وسفراً قاصدا لاتّبعُوك ، ولكن بعدت عليهم الشُّقة (٣) » ، ثم أخذ يسخر منهم ، ويثير فيهم النخوة عن طريق

---

(١) سورة الحج ، الآية : ٣٩ .
(٢) أنظر : تاريخ الطبرى : ٣–١٤٥ .
(٣) سورة التوبة ، الآية : ٤٢ .

التقريع والتوبيخ فشبههم بالنساء ، فقال : « رضوا بأن يكونوا مع الخَوَالف ، وطبع الله على قلوبهم ، فهم لا يفقهون (١) » .

مبـــدأ التجنيـــد :

(أ) سار مبدأ التجنيد فى عهد الرسول وعهد الراشدين ، على أنه إذا حلّت ساعة العسرة ، فواجب الجميع أن ينفروا خفافاً وثقالا دفاعاً عن أنفسهم ودينهم ، ولم يستثن الإسلام من هذا المبدأ إلا الضعفاء والمرضى ، والفقراء الذين لا يجدون ما ينفقون ، وذلك قوله سبحانه : « ليس على المرضى ، ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله (٢) ..» .

(ب) التعبئة الجزئية : حينما فتح الله على المسلمين مكة ، فى السنة الثامنة من الهجرة وقويت شوكة الإسلام ، وكثر الداخلين فى دين الله انتقل الرسول عليه السلام بالجماعة الإسلامية خطوة أكثر تحديداً لمسئولية المقاتلين ، ومن ثمّ أمر بأعداد جماعة تتفرغ للقتال ، وترك هذا لرغبة المؤمنين عندما استنفرهم ، وطلب إليهم أن يكونوا على أهبة الاستعداد إذا دعا الداعى ، ودوى نفير الجهاد ، أخذا من قوله سبحانه : « وما كان المؤمنون لينفِروا كافة ، فلولا نَفَرَ من كلّ فِرْقَةٍ منهم طائفة ، ليتفقّهوا فى الدين ، ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ، لعلهم يحذرون »(٣)

وقد أخذ أبو بكر بمبدأ الرسول عليه السلام ، فلم ير أن يُلْزِم أحدا أو يُحدد جماعة معينة ، ولكنه ترك ذلك للرغبة الخالصة للجْهاد

---

(١) سورة التوبة ، الآية : ٩٤ .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٩١ .

(٣) سورة التوبة الآية ١٢٢ :

فى سبيل الله ، وها هو ذا يندب الناس لفتح الشام ،فيقول : «ألاَ وإن فى كتاب الله من الثواب على الجهاد فى سبيل الله كما ينبغى أن يحب أن يُخص به ، هى التجارة التى دلّ الله عليها ، ونجّى بها من الخزى(١) ».

ولم يكتف بهذه الدعوة ، فكتب إلى قواده ألا يُكرهوا أحداً «وأن يأذنوا لمن شاء الرجوع ، ولا يستفتحوا بمتكارِه ،وأنْ يَسْتَنْفِرُوا من قاتل أهل الردة ، ومن ثبت على الإسلام بعد الرسول(٢) » .

ومن هنا نرى خالدا يعمل بنصيحة أبى بكر عندما كتب إليه وهو باليمامة أن يسير إلى العراق لمؤازرة جيش المثنى بن حارثة ،فيقف خطيبا فى معسكره ، ويقول :الحمد لله رب العالمين ، ألاَ إنى خارجٌ ومعسكرٌ وسائر إن شاء الله إلى العراق ومعجل ، فمن أراد ثواب العاجل والاجل فليُسْرِع . . (٣) » .

(جـ) التجنيد الإلزامى :فى عهد عمر بن الخطاب كثرت الفتوح ، واستتبع ذلك وفرة الأموال والارزاق من الخَرَاج والجزية والغنائم ، وأخذ الناس ينصرفون إلى البحث عن الاموال أكثر من انصرافهم إلى الجهاد فى سبيل الله ،فشرع عمر يفكر فى هذه القضية ، وجاء تدوين الدواوين فرجا ومخرجا له من هذا الاتجاه الدنيوى ، فما كان منه إلا أن أمر بإنشاء ديوان للجند ،فيما أنشأ من دواوين ، وخصص فئة من الناس للقتال ،والانقطاع للجهاد وسدّ الثغور ، وحدّد لهم العطاء والرواتب ، وبعث إلى الولاة فى الأقاليم يطلب إليهم إحضار كل

---

(١) أنظر : جمهرة رسائل العرب : ١-١٨٩ ، نقلا عن الطبرى .

(٢) تاريخ الطبرى : ٤-٩ .

(٣) أنظر : جمهرة خطب العرب : ١-١٨٩ .

فارس ذى نجدة أو رأى ، أو صاحب فرس ، فإن جاء طائعا ، وإلا حشروه حشرا وقادوه مقادا(١) ،وأخذ يُلاحق الولاة والعمال بالجد فى الإسهام فى بناء كيان هذا الديوان قائلا : « لا تدعوا أحدا إلا وجّهتموه إلىّ ، والعجل العجل(٢) » .

وإذا كان ديوان الجند قد ضعف أمره فى عهد عثمان وعلى(٣) ومعاوية فإنه أخذ ينتظم ويقوى وتتوطد أركانه منذ قيام بنى مروان ، ونستمع إلى الحجاج بن يوسف الثقفى وهو يخطب فى العراق حين تولى أمرها فيقول : « إن أمير المؤمنين أمرنى بإعطائكم أعطياتكم ، وأن أوجِّهكُم لمحاربة عدّوكم مع المُهَلَّب بن أبى صُفْرة ، وإنى أقسم بالله لا أجدُ رجلا تخلّف بعد أخذ عطائه بثلاثة أيام إلا سَفَكْتُ دمه ، وأنهبتُ ماله ، وهدمتُ منزله(٤) » .

(د) التعبئة العامة : عندما تحل بالمسلمين نكبة من نكبات الحرب ، فإن الدستور الإسلامى يفرض على الخليفة أو الحاكم ، أن يقوم بإعلان التعبئة كل فى مجاله ، بحيث يكونون على أهبة الاستعداد : الجندى رابض فى مركزه ، والطبيب مستعد فى مستشفاه ، والشرطى متحفز فى مخفره ، فإذا ما دعا الداعى لم يكن هناك نوع من الاضطراب فى

---

(١) أنظر : تاريخ الطبرى ٤–٦٣ .

(٢) المصدر السابق : ٤–٨٢ .

(٣) كان الباعث على تلك الفتن التى قامت ، حتى صار الناس لا يعلمون أهم على حق أم على باطل ، فالإمام على يقول — وقد استنفر الناس فلم يجبه عند خروج ابن الحضرمى عليه فى البصرة « أليس من العجب أن ينصرنى الأزد ، وتخذلنى مضر ، وأعجب من ذلك تقاعد تميم الكوفة بى ، وخلاف تميم البصرة على » .

(٤) أنظر : جمهرة خطب العرب : ٢–٢٩١ ، نقلا عن الكامل للمبرد ، والعقد الفريد ، والبيان والتبيين ، والطبرى ، وصبح الأعشى ، وعيون الأخبار .

الصفوف ، أو التأخير عن إحْكام الخُطَّة ، أو أسعاف الجرحى ، أو الرقابة المدنية ،وصدق الله حيث قال «يا أيها الذين آمنوا خُذُوا حِذْركم ، فانفروا ثُبات ، أو انفروا جميعا(١) » .

(هـ) التنظيم الحربى :ومن هنا نلحظ أن الإسلام قد أخذ فى الجيش بمبدأ التنظيم ، وتوزيع الكتاب والفيالق والكراديس، على مواقع الدفاع ، وذلك قوله سبحانه :« وإذْ غَدَوْتَ مِنْ أهلك تُبوّىء المؤمنين مقاعدَ للقتال(٢) »،وقد أرشد القرآن إلى ما يجب أن يسلكه قائد الجيش من خطوات القتال ،وذلك بأن يبدأ القائد بالأقرب ، حتى يكون مطمئنا إلى أن ظهره مأمون الجانب ، أو مما عساه أن يكون عونا للأعداء، وعيناً لهم يطعنهم من الخلف، وذلك أقصى ما وصلت إليه المدارس الحربية الحديثة ، فى فنون قتالها وتكتيكها الحربى، قال تعالى : «يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلُونكم من الكفار ، ولْيَجِدُوا فيكم غِلْظَة ، واعلموا أن الله مع المتقين(٣) » .

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٧١ .
(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٥٨ .
(٣) سورة التوبة ، الآية : ١٢١ .

الفصل الأول

أدب الحرب

واجبات القيادة :

١ ـ المشورة :على القائد أن يتخذ من بعض جنوده ممن تمرسوا بأساليب القتال ، واكتسبوا الخبرات والتجارب ـ مجلسا للمشورة ، واستطلاع الرأى ، لقوله سبحانه : «وشاورهم فى الأمر(١)» ، ولقول أبى هريرة رضى الله عنه : «مارأيت أحداً قط كان أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم(٢)» وأوصى أبوبكر خالد بن سعيد بن العاص ، وقد خرج على رأس الجيش الذاهب إلى الشام فقال : «وانصح لعامة المسلمين ، وأخصص الوالى على الجند من نصيحتك ومشورتك ما يحق لله وللمسلمين عليك (٣)» وأوصى عمرو بن العاص فى أثناء ذهابه لمساعدة أبى عبيدة وهو فى حرب الشام فقال : وأنت قادم على إخوانك ، فلا تألهم نصيحة ، أولا تدخر عنهم صالح مشورة ، فرب رأى لك محمود فى الحرب ، مبارك فى عواقب الأمور (٤) » ، وأوصى يزيد بن أبى سفيان : فقال : وقد وليتك على رجال من المسلمين ، أشراف غير أوزاع ، فشاورهم فى الأمر ..(٥) ويوصى عمر بن الخطاب ، سعد بن وقاص فيقول : « وليكن معك من العرب ، أو أهل الأرض من تطمئن إلى نصحه وصدقه ، فإن

---

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٥٩ .
(٢) رواه أحمد .
(٣) أنظر : جمهرة خطب : ١٩٥ .
(٤) فتوح الشام : ٤١ .
(٥) فتوح الشام : ٨ .

الكذوب لا ينفعك خبره ، وإن صدقك فى بعضه ، والغاش عين عليك ، وليس عين لك (١) .

٢ — الرفق : أن يكون القائد لجنوده بمثابة الأب من الرعية ، ويقول رسول الله صلوات الله وسلامه عليه : « اللهم من ولى من أمر أمتى شيئاً فرفق بهم ، فارفق به (٢) » ويقول أبو بكر لعمرو بن العاص ، وقد سيره إلى الشام : « وكن والداً لمن معك ، ولا تكشفن الناس عن أستارهم ، واكتف بعلانيتهم (٣) » .

ويوصى عمر قائده ، فيقول : ترفق بالمسلمين فى سيرهم ، ولا تجشمهم سيراً يتعبهم ولا تقصر بهم عند منزل يرفق بهم ، حتى يبلغوا عدوهم ، والسفر لم ينقص قوتهم ، فإنهم سائرون إلى عدو مقيم ، حامى الأنفس والكراع ، وأقم بمن معك فى كل جمعة يوماً وليلة ، حتى تكون لهم راحة يحيون فيها أنفسهم ، ويرمّون أسلحتهم وأمتعتهم (٤) » .

٣ — التبشير والمثوبة : كان رسول الله يعمل بمنهج القرآن الكريم ، فيبشر بإحدى الحسنيين : الشهادة : أو النصر والغنيمة ، ويحث قادته ، فيقول لهم : بشروا ، ولا تُنفروا ، ويسروا ولا تعسروا (٥) » ، أى بشِّروا بقرب النصر ، وقبول العمل ، وبسعة رحمة الله وعظيم ثوابه ، لا تُنفروا بهول المعركة ، وشدة وطأة الكفار ويسروا على الناس ، ولا تتشددوا ، فإن هذا أدعى لمحبة الدين

---

(١) أنظر : العقد الفريد : ١—٩٣ .

(٢) أخرجه مسلم .

(٣) أنظر : تاريخ ابن عساكر : ١—١٢٩ .

(٤) أنظر : العقد الفريد : ١—٩٣ .

(٥) أنظر : البخارى ومسلم فى باب الجهاد : ٥—١٤٠١ .

وحسن الطاعة ، وأمر المؤمن المجاهد كله خير ، لأن الله سيصدقه إن لم تكن الجنة ، فله النفل والغنيمة إن بحث عن الدنيا « ومنْ يُردْ ثواب الدنيا نُؤْته منها ، ومن يُردْ ثواب الآخرة نؤته منها (١) » ، وتقوية النفوس ، ورفع الروح المعنوية ، وتقريب وسائل النصر ، وتبسيط روح الظفر بما يُشعر الجند بقرب النصر ، وأنه حقيقة لا ريب فيها ، أمر له نتائجه المهمة ، لأنهم أى الجنود سيكونون على العدو أجْرأ ، وعليه أشد بأساً وسطوة ، قال سبحانه : « وإذا يُريكهم الله فى منامك قليلا ، ولو أراكهم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم فى الأمر ، ولكن الله عليم بذات الصدور ، وإذا يريكموهم إذ التقيتم فى أعينكم قليلا ، ويقللكم فى أعينهم ، ليقضى الله أمراً كان مفعولا (٢) » .

٤ — عدم المناجزة : تدعو التعاليم الإسلامية بعد إعلام العدو بالحرب ، وبالمباغتة ، والمفاجأة وأخذ العدو على حين غفلة ، وعدم أتساع رقعة الحرب ، فكلما كان الميدان ضيقا كان ذلك ذلك أقدر على ضرب العدو فى الصميم ، وأن لا يعجل القائد بالهجوم ومناجزة العدو قبل أن يقدر لرجله ولجنوده قبل الخطو موضعها ، فيحسن أ كثر فى مواضع الكر ، ويمسك حتى تلوح الفرصة ، فينقض كالصاعقة ، وهذا عمر بن الخطاب يقول لسعد بن أبى وقاص : « فإذا عاينت العدو فاضمم اليك أقاصيك وطلائعك وسراياك ، وأجمع اليك مكيدتك وقوتك ، ثم لا تعاجلهم المناجزة ، مالم يستكرهك قتال ، حتى تبصر عورة

---

(١) سورة آل عمران : الآية : ١٦٠ .
(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٤٣ — ٤٤ .

عدوك ومقاتله ، وتعرف الأرض كلها كمعرفة أهلها ، فتصنع بعدوك كصنعه بك (١) » .

٥ ـ تقوى الله : لعل من أكبر عوامل النصر ، ورفع الروح حسن تقوى الله وخشيته والابتعاد عن معاصيه ، ومن هنا نرى الرسول وصحبه يسارعون إلى وصية جنودهم وقُوادهم أول ما يسارعون إلى الحض على التقوى ، فهذا رسول الله يقول فى غزوة أحد : إنى أوصيكم بما أوصانى به الله فى كتابه من العمل بطاعته ، والتناهى عن محارمه .. ، وان الله مع من أطاعه ، وإن الشيطان مع من عصاه .. ، وأن الروح الأمين قد نفث فى روعى أنه لن تموت نفس حتى تستوفى أقصى رزقها لا ينقص منه شىء ، فاتقوا الله ربكم ، وأجملوا فى طلب الرزق .. (٢) » ، وهذا أبو بكر يقول ليزيد بن أبى سيفان وهو فى طريقة لقيادة الحملة على الشام : يايزيد ، إنى أوصيك بتقوى الله وطاعته ، والإيثار له ، والخوف منه (٣) وهذا سعد بن أبى وقاص يوصى أبن أخيه هاشم بن عتبة ، فيقول : يابن أخى لا تطعن طعنة ، ولا تضربن ضربة إلا وأنت تُريد بها وجه الله ، واعلم أنك خارج من الدنيا رشيداً ، وراجع إلى الله قريباً ، ولن يصحبك من الدنيا إلى الاخرة إلا قدم صدق قدمته (٤) » .

وهذا عمر بن الخطاب يوصى سعد بن أبى وقاص ، فيقول : « وإنى أمرك ، ومن معك من الأجناد بتقوى الله على كل حال ، فإن تقوى الله أفضل العدة

---

(١) أنظر : العقد الفريد : ١-٩٣ .
(٢) أنظر : شرح ابن أبى الحديد : ٣-٣٦٠ .
(٣) أنظر : جمهرة خطب العرب : ١-١٩٦ ، نقلا عن فتوح الشام .
(٤) أنظر : فتوح الشام : ٢٨ .

على العدو ، وأقوى المكيدة فى الحرب ، وأمرك ومن معك من الأجناد أن تكونوا أشد احتراساً من المعاصى منكم من عدوكم فان ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوهم ، وإنما ينصر المسلمون بمعصية عدوهم الله ، ولولا ذلك لم نكن لنا بهم قوة ، لأن عددنا ليس كعددهم ، ولا عدتنا كعدتهم فاذا استوينا فى المعصية كان لهم الفضل علينا فى القوة ، وإلا نُنْصر عليهم بفضلنا لم نغلبهم بقوتنا ، وأعلموا أن عليكم فى سيركم حفظة من الله يعلمون ما تفعلون ، فاستحيوا منهم ، ولا تعملوا بمعاصى الله ، وأنتم فى سبيل الله ... واسألوا الله العون على أنفسكم ، كما تسألونه النصر على عدوكم (١) » .

٦ــ التفقد : وإن من أول مهام القيادة استطلاع حالة الجند، والوقوف على راحتهم وأكلهم ومشربهم وحسن استعدادهم ، وعلاقاتهم فيما بينهم ، فالجريح أو الضعيف أو المرجف الذى يهتز نفسيا لأوهى الأمور ، ويطلق الشائعات فهو كالجرثومة الخبيثة يجب إنقاذ الجيش من شره ، أو الجندى المشاغب ، ومن يثير الفتن ، ويعمل على تخذيل الصف ، ويزهد فى القتال ، وهذا أبو بكر يُوصى خالد بن الوليد ،فيقول له : استظهر بالزاد ، وسر بالادلاء ، ولا تُقاتل بمجروح ، فإن بعضه ليس منه ، واحترس من البيات ، فإن فى العرب غرة(٢) » .

٧ــ المؤاخاة والصحبة : من الصفات المحمودة فى القيادة مؤاخاة الجنود فى غير وقت العمل ، وحسن صحبتهم ، فإن ذلك يربط بين القلوب برباط المحبة والمودة ، ويجعلهم يبذلون أقصى طاقتهم فى سبيل النصر ، وهذا أبو بكر يقول ليزيد بن أبى سفيان، : «وإذا قَدِمتَ على

(١) أنظر : العقد الفريد : ١-٩٢ .

(٢) المرجع السابق .

جندك فاحسن صحبتهم ، وابدأهم بالخير ، وعدهم إياه . . ، وأصلح نفسك يصلح لك الناس . . ، واسمر بالليل فى أصحابك تأتك الاخبار وتتكشف عندك الاستار(١) » ويوصيه ثانية فيقول له : إنك أول أمرائى ، وقدوليتك على رجال من المسلمين . . ، فأحسن صحبتهم ، ولتكن لهم كنفا ، . . واخفض لهم جناحك(٢) . . » .

٨ ـ الطلائع : لا شك أن بث الطلائع بالنسبة للجيش المحارب سواء وهو مرابط ، أم وهو قادم ، من ألزم الصفات التى تجب أن تُعنى بها القيادة ، وهذا عمر بن الخطاب يبسط لقائده على العراق جوانب الاستطلاع الحربى، فيقول له : وليكنْ منك عند دُنوّك من أرض العدو أن تُكثر الطلائع ، وتَبث السرايا بينك وبينهم ،فتقطع السرايا أمدادهم ومرافقهم ، وتتبع الطلائع عوراتهم ، وتنق ـ أى تخير ـ للطلائع أهل الرأى والبأس من أصحابك ، وتخير لهم سوابق الخيل ، فإن لقوا عدواً، كان أول ما تلقاهم القوة من رأيك ، واجعل أمر السرايا إلى أهل الجهاد، والصبر على الجلاد ، ولا تخص بها أحدا بهوى ، فتضيع من رأيك وأمرك ، أكثر مما حابيت به أهل خاصتك ،ولا تبعثن طليعة ولا سرية فى وجه تتخوف فيه غلبة أو ضيعة ونكاية (٣) » .

٩ ـ الاستطلاع والسرِّية : لكى ينجح القائد فى تصريفه لشئون الحرب يجب أن تتسم خططه بالسرية التامة ، بحيث لا تتسرب إلى الأعداء فيأخذونه على غرة ، ويباغتونه من حيث أرادهم ، وأن يكون ذا مصانعة ودهاء فيبث العيون والأرصاد ، فهذا رسول الله يبعث بعبد الله بن جحش على رأس السرايا ، ويعطيه كتاباً مختوماً ،

---

(١) أنظر : جمهرة رسائل العرب : ١ـ١٩٨ ، نقلا عن ابن الأثير : ٢ـ١٩٦ .
(٢) المرجع السابق : ١ـ١٩٧ نقلا عن فتوح الشام : ٨ .
(٣) أنظر العقد الفريد : ١ـ٩٣ .

ثم يأمره بألا يفضه وينظر فيه إلا بعد مسيرة يومين ، فإذا نظر ، ووعى ماورد فى مضمون الكتاب ، مضى إلى تنفيذه غير مستكره أحدا من أصحابه ، فسار عبد الله اليومين ثم فض الكتاب وقرأه ، فإذا فيه : إذا نظرت فى كتابى هذا فامض ، حتى تنزل (نخلة) — وهى بلدة بين مكة والطائف — فترصد بها قريشا ، وتعلم لنا من أخبارهم (١).

وهذا أبو بكر يقول ليزيد بن أبى سفيان حينما وجهه ، لحرب الروم ، فى أثناء فتوح الشام : واذا قدمت عليك وفود العجم ، فأنزلهم معظم عسكرك ، وأسبغ عليهم النفقة ، وأمنع الناس من محادثتهم ، ليخرجوا جاهلين ، كما دخلوا جاهلين ، وكن أنت المتولى لكلامهم (٢) » .

١٠ — الطابور الخامس : ومن صفات القيادة الواعية ، أن يمتد سمعها وبصرها لكل موطن من المواطن ، بين صفوف الجيش ، لتتصيد عناصر الخذلان والنفاق ، حتى لا تكون سبباً فى تثبيط الهمم ، وكسر شوكة الصمود والثبات ، وتفت فى عضد الجنود ، وتبعث فى نفوسهم روح التمرد والفتور ، فتكون عاملا من عوامل عوامل الهزيمة ، وقد تحدث الله عن هذا الصنف وبين خطورته « ويقولون : طاعة ، فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذى تقول ، والله يكتب ما يُبيّتون ، فأعرض عنهم ، وتوكل على

---

(١) أنظر : ابن هشام : ٢—٤٣٦ ، وقارن بتاريخ اليعقوبى : ٢—٧١ ، وامتاع الأسماع للمقريزى : ١—٥٦ ، والأنساب للبلاذرى : ١—٢٧١ ، وطبقات ابن سعد : ٢—٦٣ .

(٢) أنظر : جمهرة خطب العرب : ١—١٩٨ .

الله ، وكفى بالله وكيلا (١) » ، ويقولون : « إن بيوتنا عورة ، وما هى بعورة إنْ يريدون إلا فرارا (٢) » .

١١ – الموقع والترتيب : إذا كان القائد يمتاز بالحنكة والحصافة ، فإنه ولا شك سوف يحسن أختيار الموقع الذى يحدده هو ، ميدانا لمعركته ، لا المكان الذى يغْريه العدو بالانزلاق اليه ، ليكون بمثابة الفخ الذى ينصب له ، وهذة الصورة كثيراً ما حض القرآن المسلمين كى يتحروها ويتوخوها فى معاركهم ، فقال : « ياأيها الذين آمنوا أصبروا وصابروا ورابطوا (٣) » ، وما أجمل تلك الصور التى ينقلها لنا الطبرى فى أكثر من موقعة عن براعة العبقرية الإسلامية ، والقادة الذين كانوا يتولون دفة المعارك : من ذلك ما رواه عن غزوة بدر ، فقال : « خرج رسول الله يبادر المشركين إلى الماء ، حتى إذا جاء أدنى ماء من بدر نزل به ، فقال الحباب بن المنذر : يارسول الله ، أرأيت هذا المنزل أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخره ، أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ قال :بل هو الرأى والحرب والمكيدة . فقال : يارسول الله ، فليس هذا بمنزل ، فانهض بالناس ، حتى نأتى أدنى ماء من القوم ، فننزله ، ثم نغور ماسواه من القلب – أى الآبار فنشربُ وهم لا يشربون ، فقال رسول الله : قد أشرت بالرأى ، فنهض ومن معه ، فسار حتى أدنى ماء من القوم فنزل عليه (٤) » .

وبعد أختيار الموقع يأتى فى الدرجة الثانية حسن تنظيم الصفوف ،

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٨١ .
(٢) سورة الأحزاب ، الآية : ١٣ .
(٣) سورة آل عمران ، الآية : ٢٠٠ .
(٤) تاريخ الطبرى : ٢–٤٤٠ (ط – الثانية دار المعارف بمصر ١٩٦٨) .

وترتيب الوحدات المقاتلة ، وأن يسند القائد كل وحدة ، أو كل فرقة إلى من يأنس فيه الكفاية والاقتدار وحسن التصرف، وصدق الله حيث قال : « إن الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص(١) » .

وكان الجيش يتألف فى عصر الراشدين من (الرّجّالة) أى المشاة على أرجلهم ، ومن (الرماة) أى أصحاب السهام ، ومن (الغلمان) وهم الصبيان الذين كانوا يقومون على خدمة الجيش ، و (الطلائع) ، ومن (الردء) أى الفئة المكلفة بمراقبة المؤخرة ، وكان على كل عشرة جنود (عريف) ، وعلى كل خمسين جنديا (خليفة) ، وعلى كل مائة جندى (قائد) وعلى كل ألف مقاتل (أمير كردوس) وعلى عشرة الاف فأكثر (أمير الجيش) (٢) ونستمع فى هذا إلى فقرة من كتاب عمر بن الخطاب إلى سعد بن وقاص وهو يقول له قبيل موقعة القادسية : « إذا جاءك كتابى هذا فعشر الناس ، وعرف عليهم ، وأمر على أجنادهم وعبهم ، ومر رؤساء القوم فليشهدوا ، وقدّرهم وهم شهود ، وأجعل على الرايات رجالا من أهل السابقة » (٣) .

ويقول الطبرى : لقد أتخذ عمر بن الخطاب فى كل مصر على قدره خيولا ، من فضول أموال المسلمين ، وعدة لكون إن كان ، فكان بالكوفة من ذلك أربعة آلاف فارس ، وكان فى مصر من الأمصار الثمانية كما فى الكوفة(٤) » .

---

(١) سورة الصف ، الآية : ٤ .
(٢) أنظر : تاريخ الكامل : ٢—٢٠٠ ، وتاريخ ابن خلدون : ٣—٢٩٩ .
(٣) أنظر : تاريخ الطبرى : ٣—١٨٨ .
(٤) المصدر السابق : ٤—١٩٦ .

الفصل الثاني

اداب الجنـــد

(أ) الطاعة : أن مبدأ الطاعة من المبادئ العامة فى الإسلام ، ولا سيما بالنسبة للخلافة والإمارة والقيادة ، وذلك أخذا من قوله سبحانه : « ياأيها الذين آمنوا أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم (١) » ، وأخذا من قول رسوله : عليكم بالسمع والطاعة ، وان أمر عليكم عبد حبشى كأن فى رأسه زبيبة » وقوله « من أطاعنى فقد أطاع لله ، ومن عصانى فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعنى ، ومن يعصى الأمير فقد عصانى (٢) » ، وروى البخارى ومسلم عن كرم الله وجهه ، قال : « بعث رسول الله سرية ، واستعمل عليهم رجلا من الأنصار ، وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا فعصوه فى شئ ، فقال : أجمعوا لى حطبا فجمعوا ، ثم قال : أوقدوا نارا ، فأوقدوا ، ثم قال : ألم يأمركم رسول الله صلوات الله وسلامه عليه أن تسمعوا وتطيعو ا ؟ فقالوا : بلى . قال فادخلوها . فنظر بعضهم إلى بعض ، قالوا : إنما فررنا إلى رسول الله من النار ، فكانوا كذلك حتى سكن غضب هذا القائد ، وطفئت النار .

فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ، فقال :« لو دخلوها ماخرجوا منها أبدا (٣)»وقال : «السمع والطاعة على المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية » . وقولة سبحانه « طاعة وقول معروف ، فإذا عزموا

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٥٩ .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

(٣) رواه البخارى ومسلم .

الأمر ، فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم » صريحة فى طاعة القادة وواجب النصح لهم .

(ب) التدريب والاستعداد : لقد حفز الإسلام الشباب إلى على عناصر القوة كى يشب الجسم سليما . « فالمؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف(١) » .

وتأسيساً على هذه القاعدة حبب إلى النفوس روح الرياضة الهادفة من ممارسة الرمى ، والمناضلة فالله سبحانه يقول فى الترغيب فى الاستعداد « وأعدُّوا لهم ما أستطعتم من قُوة (٢) » ثم يؤكد الرسول هذا المفهوم فيقول معقبا : « ألا إن القوة الرمى ، ألا أن القوة الرمى ، ألا إن القوة الرمى (٣) » ، واذا كان الرمى يفسر قديما بالرمى عن القوس وبالنبل والسهم ، والرمى بالحراب ، فإنه الآن يُفَسَّر بالرمى من قوس البندقية والمدفع والصاروخ ، حتى لنلمس من أحاديث الرسول المتوافرة التشديد على تعليم الفنون الحربية ولا سيما الرمى ، فيقول : « من تعلم الرمى ثم تركه فليس منا (٤) » وكل ما دون ذلك يجعله الرسول من قبيل اللهو الباطل ، فيقول : « وكل شى يلهو به الرجل باطل ، إلا رمية بقوس ، وتأديبه لفرسه ، وملاعبته أهله ، فإنه من الحق » ، وقد عقب القرطبى على هذا بقوله : « أى أن كل ما يتلهى به الرجل مما لا يفيده فى العاجل ولا فى الأجل فائدة ، فهو باطل والإعراض عنه أولى ، وهذه الأمور الثلاثة ، فانه وإن

---

(١) رواه مسلم فى باب القدر ، ابن ماجة فى الزهد .

(٢) سورة الانفال ، الآية : ٦٠ .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

كان يفعلها على أنه يتلهى بها وينشط ، فإنها حق لاتصالها بما قد يفيد ، وتنمى فيه روح القوة وروح الخير ، فإن فى الرمى بالقوس وتأديب الفرس مبادئ لتعلم فنون القتال ، وفى ملاعبة الأهل إعفاف للزوجة ، ولقاء قد يكون ثمرته ولد يعبد الله ويوحده ، فمن هنا كانت هذه الثلاثة من الحق (١) .

(ج) الثبات والفرار : يحض الإسلام إذا حمى الوطيس ، والتحم الجيشان ، واستحرّ القتال على الصبر والثبات ، والا ستبسال حتى النصر أو الشهادة ، قال سبحانه : « ياأيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثْبُتوا ، واذْكُروا الله كثيرا ، لعلكم تفلحون (٢) » ويُحذر أشد الحذر من الخور والوهن ، والفرار من المعركة ، وتولية الأدبار ، حتى أنه أعتبر ذلك ردة فى العقيدة ، وأنه سيبوء بغضب الله ومثواه جهنم ، وذلك قوله : « ياأيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تُولّوهم الأدبار ، ومن يُوَلِّهم يومئذ دُبُرَه إلا متحرفاً لقتال ، أو متحيزا إلى فئة ، فقد باء بغضب من الله ، ومأواه جهنّم ، وبئس المصير (٣) » ، ويقول رسول الله : « لا تتمنوا لقاء العدو ، وَسَلُوا الله العاقبة ، فإذا لقيتموهم فاصبروا ، فإن الجنة تحت ظلال السيوف (٤) » .

ويقول رسول الله صلوات الله وسلامه عليه : أجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا : وما هن يارسول الله ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر

---

(١) أنظر : تفسير القرطبى .
(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٤٥ .
(٣) سورة الأنفال : الآية ، ١٦ .
(٤) أنظر : كتابنا المجتمع الاسلامى أصول الحكم : ٤٢ .

وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، ، التولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات (١) »

وانطلاقا من حديث رسول الله « فإذا لقيتموهم فاصبروا » يجب على الجنود الثبات ومجاهدة العدو فى سبيل الله ، ليفوزوا بإحدى الحسنيين : الشهادة ، أو الغنيمة ، ولعل ما حدث فى (غزوة حنين) خير دليل على وجوب الثبات ، فحينما فتح رسول الله مكة ثارت ثائرة بعض القبائل التى كانت ماتزال على الكفر كهوازن وثقيف وجشم وسعد بن بكر وغيرهم وأخذوا أهبتم لمهاجمة المسلمين ، وعندما استشعر رسول الله كيدهم ، وتألبهم عليه وعلى دعوته ، خرج لقتالهم قبل أن يباغتوه ، ولكن أعداء الله كانوا أسبق وكمنوا فى شعاب واد منحدر ينفتح على ممرات ضيقة ، وبينما كان المسلمون يجتازون هذه الممرات ، أنهال المشركون عليهم قبل نور الصباح ، وحملوا عليهم حملة قاسية ، فأخذ المسلمون من هول المباغتة ، وتفرقً جمعهم ، وأنقلبوا يلوذون بالفرار لا يلوى أحد منهم على شئ ، ولكن رسول الله كالعهد به ثبت فى وسط المعمعة كالطَّود الراسخ ، وثبت معه نفر ممن صدقوا الله ما عاهدوه عليه ، وصاحوا بالمسلمين : الثبات ، الثبات ، القتال ، القتال ، فرجع الذين تقهقروا ، وصمدوا أمام الأعداء محاربين حتى كتب الله لهم النصر ، ، وقد صور الله ذلك فى قوله « لقد نصركم الله فى مَوَاطِنَ كثيرة ، ويوم حُنَين إذ أعجبتكم كثرتكم ، فلم تُغْن عنكم من الله شيئا ، وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ، ثم وليتم مُدبرين ، ثم أنزل الله سكينته

---

(١) أنظر : نيل الأوطار للشوكانى : ٧-٢١١ .

على رسوله وعلى المؤمنين ، وأنزل جنوداً لم تروها ، وعذب الذين كفروا ، وذلك جزاء الكافرين (١) » .

(ء) التحرف والتجمع :حدث فى (غزوة مؤتة) شى شبيه بالانسحاب الذى يدل على العبقرية الحربية ، وفى الوقت نفسه يحقق هدفا من أهداف القرآن الكريم ، وليس فيه أدنى غضاضة من قدر القادة ، والجند ، فقد كان الغساسنة ملوك الشام هم اليد الباطشة للروم فى الشرق ، وقد أخذتهم العزة بالإثم ، وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله ومن المسلمين ، ولا سيما بعد أن نصب الامبراطور جستنيان الحارث (٢) بن جبلة (٥٢٩-٥٦٩م) أميرا على القبائل العربية الضارية بالشام وما حولها ، وتوالى خلف الحارث من بعده ، وهم يسيرون فى فلك الرومان ،ويتعصبون ضد الإسلام ،لأنه يغاير عقيدتهم من جهة ، ولأنه يتسع على حساب ممتلكاتهم من جهة ثانية وفى ذلك قضاء على سلطانهم .

وفى منتصف السنة الثامنة للهجرة استشرى خطر الغسانيين بتحريض من الروم ، فما كان من جماعة من عرب الشام الموالين للروم إلا أن قتلوا أربعة عشر داعيا من دعاة المسلمين كان الرسول عليه السلام قد بعثهم إلى نواحى الشام ، وحينما بعث رسول الله الحارث بن عمير الأزدى بكتاب (٣) إلى بصرى يدعوه إلى الإسلام ، قتله شُرَحْبيل بن عمرو الغسانى (٤) ، فلم يصبر رسول الله على هذا

---

(١) سورة التوبة ، الآية : ٢٥ — ٢٦ .

(٢) كان الحارث نصرانياً يعقوبياً .

(٣) أنظر : نص هذا الكتاب فى جمهرة رسائل العرب : ٤٠ ؛ وامتاع الأسماع : ٣٤٤.

(٤) هو الحارث السابع المسمى (شر حبيل بن عمرو الرابع) المعروف بأبى شمر الأصغر الذى ولى (٦١٥ — ٦٣٠ م) . أنظر : السيرة الحلبية ، وسيرة ابن هشام والعرب قبل الإسلام للمستشرق برسيفال ، والمواهب بشرح الزرقانى .

العدوان وسير اليهم جيشا صغيرا بقيادة زيد بن حارثة فهزمه الروم ، واستشهد فى المعركة ، فحمل الراية من بعده عبد الله بن أبى رواحة ولكنه لقى مصرعه ، فحملها جعفر بن أبى طالب ، ولم يكن حظه بأحسن من صاحبيه ، فلقى الله فى المعركة فحملها خالد بن الوليد ، الذى رأى بثاقب نظره الحربى ، أن أفضل عمل ، هو الانسحاب المؤقت نظراً لعدم تكافؤ الجيشين ، فالمسلمون عددهم ثلاثة آلاف ، والروم والغساسنة عددهم يزيد على المائتى ألف مقاتل (١) » .

وهنا يتحقق قول الله : « وَمَنْ يُوَلِّهم يومئذ دُبره — إلا منحرفاً لقتالٍ أو متحيزاً إلى فئة (٢) » ، وخالد لم ينسحب إلا ليستريح ، ويعطى المسلمين فرصة الاستعداد والتأهب للقاء فى معركة أخرى ، وهو أنسحاب يؤيده الإسلام والعقل الحصيف ، واستنباطا من قول الله تعالى فى الصورة الأولى التى فرض الله فيها القتال على المسلمين بنسبة (واحد إلى عشرة) حينما يقول : « ياأيهاالنبى حرض المؤمنين على القتال ، إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا ... » .

وفى الصورة الثانية ، حينما خفف العبء عن المسلمين ، وجعل النسبة (واحداً إلى أثنين) فقال : « الآن خَفَّفَ الله عنكم ، وعلم أنَّ فيكم ضعفا ، فإن يكنْ منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ، وإنْ يكن ألف يغلبوا ألفين بإذن الله ، والله مع الصابرين » (٣) .

ومن هنا إذا نظرنا إلى (معركة مؤته) لوجدنا أن الرجل الواحد

---

(١) أنظر خبر هذه المعركة فى أمتاع الاسماع : ٣٤٤ هـ .
(٢) سورة الأنفال ، الآية : ١٦ .
(٣) سورة الأنفال ، الآية : ٦٥ — ٦٦ .

من جيش المسلمين كان يقابل ما يقرب من سبعين رجلا من الروم والغساسنة ، فكان المنطق الحربى الحصيف يقضى بالانسحاب وهذا ما فعله خالد بن الوليد ، ولكن هذا الانسحاب لم يُعجب المسلمين ، ولم يُجيزوا لخالد هذا الصنع ، ونعتوه هو وجيشه بالفُرار فقالوا : « يافرار فررتم فى سبيل الله ؟ » ولكن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه دافع عنهم ، وقال رداً على المقولة الأُولى عندما علم بها : « ليسوا بالفرار ، ولكنهم الكُرّار إن شاء الله » وفعلا مالبث رسول الله أن سير لقتال الروم والغساسنة (جيش تبوك) ولكن الروم تقهقروا إلى داخل حدود الشام ، ولم يجرؤا على مواجهة جيش المسلمين ، ورأى الرسول عدم أختراق حدودهم ، وأكتفى بإشعارهم أن الانسحاب السابق فى مؤتة ليس دليلا على ضعف المسلمين ، ولكنها الحرب كروفر .

(هـ) الشجاعة والصبر : الشجاعة نوعان : حربية ونفسية ، أما الحربية فتعد من ألزم صفات الجندى فى ميدان القتال ، ويتكئ فيها المقاتل على عضلاته وفروسيته وقوه بأسه ، وأما النفسية فكما هى مطلوبة من الجندى ، فهى مطلوبة من كل مواطن خارج نطاق الميدان العسكرى ، وثبات الجندى أمام أهوال الحروب ، وفظائعها يعد فضيلة من أهم الفضائل التى يجب أن يتحلى بها الجندى المسلم.

ومما يدعم هذه الصفة فى المسلم (الصبر) الذى يجب أن يساندها ، ويوطد بواعثها ، ويمد صاحبها بالجلد والثبات ، ومن هنا امتدح القرآن هاتين الصفتين وربط بينهما فى قوله سبحانه : « ياأيها النّبىُّ حَرِّض المؤمنين على القتال ، إنْ يكن منكم عشرون صابرون

يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا .. (١) » .

ثم يحض الله المؤمنين على المجالدة والصبر ، حتى ولو أخذهم الألم ، وأشتدت بهم الوطأة ، فيقول : « ولا تهنوا فى ابتغاءِ القوم إنْ تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون » . مع الفارق الشاسع بين الهدفين بين أهداف المؤمنين وبين أهداف الكافرين حيث « تَرْجُون » أيها المسلمون « من الله ما لا يرجون » (٢) .

وقد ضرب المسلمون الأوائل القدوة الحسنة فى هذا المضمار ، وكان رسول الله مثلا يحتذى فى هذه السبيل ، فقد سمع أهل المدينة ذات ليلة جلبة وضوضاء من حولهم تنذر بالشر ، فداخلهم الخوف ، وظنوا أن عدواً قد أغار عليهم ، فهبوا لملاقاته ، وما كادوا يفعلون ، حتى أبصروا رسول الله ، وقد قفل راجعاً من أعلا طريقهم ، وهو فى كامل لباسه الحربى ، فعلموا أنه سمع مثلما سمعوا ، ولكنه كان أسرع إلى الهيجا حتى يتبين الأمر ، ولما لم يجد شيئا رجع ليُطَمئن المسلمين ، ويطلب اليهم العودة ، قائلا : لن تراعوا وفى يوم أُحُد برز من صفوف المشركين أبىّ بن خَلَف يطلب مبارزا ، وقد ملأه الغرور والإعجاب بشجاعته ، وكان معروفاً بين قومه بشدة بأسه ، وسطوة سيفه ، فلم يُمهله النبى ، بل أسرع اليه وصرعه ، وحينما أنكشف المشركون فى المعركة وانقلبوا مدبرين ، ونزل المسلمون من فوق الجبل يبحثون عن الغنائم ، واهتبل المشركون هذة الفرصة فهجموا هجمة رجل واحد على المسلمين ،

---

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦٥ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٢٠٤ .

وشتتوا شملهم ، وأخذوا يبحثون عن النبى ليقتلوه ، فإذا به يظهر ويصيح فى وجوههم :

أنا النبى لا كذب

أنا ابن عبد المطلب(١)

وفى غزوة خيبر (٢) تقدم رسول الله الصفوف وانهالت عليه سهام اليهود ، حتى أصابه بعضها ، وانتهت المعركة بنصر المسلمين ، وأخذ المسلمون يتحدثون بما رأوا من ثبات رسول الله وإقدامه ، فقال على بن أبى طالب : « لقد كُنَّا فى الحرب إذا حَمِىَ الوطيس ، وأحمرت الحدق نحتمى برسول الله ، ولا يكون أحد أقرب إلى العدو منه » .

وقد ورث الصحابة هذا الخلق المحمود عن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، فهذا سعد بن معاذ سيد الأوس يقول لرسول الله قبيل غزوة أحد — وقد استشارهم الرسول : « والذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد ، وما كنا نكره أن يلتقى بنا عدونا غداً إنا لصُبُرٌ فى الحرب ، صُدُق فى اللقاء ، ولعل الله أن يريك منا ما تقربه عينك » .

(هـ) الدعاء ونصر الله : إذا داخل المسلم شئ من الغرور بقوة جسده ، أو حسن مبارزته ، أو كثرة عَدده وعُدته ، فقد جانبه الصواب ، وفارقه أقوى سلاح وهو التوكل على الله واللجوء إلى ركنه الشديد ، وصدق الله حيث قال : « وما النصر إلا من عند الله العزيز

---

(١) أنظر · المغازى للواقدى : ١—٢٨٠ ، وإمتاع الأسماع : ١٥١ .

(٢) كانت فى السنة السابعة من الهجرة ، وتقع خيبر إلى الشمال الغربى من المدينة بنحو مائة ميل .

الحكيم (١) » ، ومن هنا وجب أن يلوذ الجندى المسلم برحاب الله فيدعوه ويسأله النصر خالصا لوجهه ، وقد أرشدنا الله ، وارشدنا رسوله إلى ذلك ، يقول سبحانه : « إذْ تستغيثون ربكم ، فاستَجاب لكم (٢) » ويقول رسوله : « ثنتان لا تردان : الدعاء عند النداء ، وعند البأس ، حين يلحم بعضهم بعضا (٣) » ، وكان من دعائه عليه السلام : « اللهم أنت عضدى ونصيرى ، بك أحول ، وبك أصول ، وبك أقاتل (٤) » وقد دعى يوم الأحزاب فقال : « اللهم منزل الكتاب ، ومجرى السحاب سريع الحساب ، أهزم الأحزاب ، اللهم أهزمهم وزلزلهم ، وانصرنا عليهم » وقال فى غزوة بدر : « اللهم هذه قريش جاءت بخليها وفخرها ، وجاءت تحاربك وتكذب رسولك » .. اللهم أنجز لى ما وعدتنى ، اللهم إنى أنشدك عهدك ووعدك وهنا جاء النصر والمدد من السماء : « إذيُوحى ربّك للملائكة أنى معكم ، فَثَبّتُوا الذين آمنوا ، سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب .. » وقال : « إنى مُمِدّكم بألف من الملائكة مُرْدفين » .

(و) الهدف والغاية : أن المسلم يجاهد فى سبيل أعلاء كلمة الله ، ويقصد مرضاة ربه ، ورفع لواء دينه ، فهذا هو الهدف الحقيقى من الجهاد ، فقد جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « الرجلُ يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن فى سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون

---

(١) سورة آل عمرآن ، الآية : ١٢٦ .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٩ .

(٣) رواه أبو داود .

(٤) رواه أصحاب السنن .

كلمة الله هى العليا ، فهو فى سبيل الله (١) » ومن هنا يقول الله سبحانه : « الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل ال الله ، والذين كفروا يُقاتلون فى سبيل الطَّاغُوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفاً » ومن كان هدفه وغايته إعلاء كلمة الله ، لاشك سوف يبذل كل مرتخص وغال فى سبيل ذلك ، وسوف يستميت فى الدفاع عن غايته ، وقد كتب الله على نفسه أن جزاء ذلك هو الجنة ، وسجل هذا العقد فى ثلاث محاكم : محكمة التوراة ، ومحكمة الإنجيل ، ومحكمة القرآن ، وذلك ، ليطمئن قلب المسلم ، وليتأكد أنه رابح لا محالة قال تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون فى سبيل الله فَيَقْتُلُون ويُقْتلُون ، وَعْداً عليه حقاً فى : التوراة ، والانجيل ، والقرآن ، وَمَنْ أَوْفَى بعهده من الله ، فاسْتَبشروا ببيعكم الذى بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم (٢) » .

شروط الجنـــدية :

١ ـ الصحة والقوة والقدرة المالية ، قال سبحانه : « ليس على الضُّعفاء ، ولا على المرضى ، ولا على الذين لا يجدُون ما ينفقون حرَج (٣) » ، وفى بيان الصِّنف الثالث روى عبد الله بن عمر ، قال : جاء رجل إلى النبى صلى الله عليه وسلم : فاستأذنه فى الجهاد ، فقال : أَحَىٌّ والداك ، قال : نعم ، قال : ففيهما فجاهد » . (٤) .

٢ ـ عدم العاهة الجسدية : قال سبحانه : « ليس على الأعمى

---

(١) رواه البخارى ومسلم على اختلاف فى الرواية .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٥٢ .

(٣) سورة التوبة ، الآية : ٩١ .

(٤) رواه البخارى وأبو داود والترمذى والنسائى .

حرج ، ولا على الأعوج حَرَج ، ولا على المريض حَرَج (١) » ، وقال رسول الله : « إنَّ بالمدينة أقواماً ما سرتُم مسيرة ، ولا قطعتم وادياً ، إلا كانوا معكم ، حَبَسَهُم العُذر » .

٣ ـ بلوغ الخامسة عشر من العمر : فعن أبن عمر قال : « عُرِضْتُ على رسول الله يوم أحد ، وأنا ابن أربع عشرة سنة ، فلم يُجِزْنى (٢)».

٤ ـ إذن الدائن : لا يصح أن يتطوع مدين للجندية ، إلا بعد وفاء دينه ، قال أبو قتادة : أرأيت إن قتلت فى سبيل الله تكفر عنى خطاياى ، قال رسول الله : « نعم ، إلا الدَّين (٣) » .
وأيضا لابد من إذن السيد لعبده .

٥ ـ الإخلاص والنية : يقول رسول الله : « من سأل الله الشهادة بصدق بلَّغه منازل الشهداء ، وان مات على فراشه » ، وروى أبو داود والنسائى : أن رجلا قال يارسول الله : « أرأيت رجلا غزا يلتمس الاجر والذكر فما حاله فقال : لا شيء فاعادها ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وسلم لا شيء له : أن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى به وجهه » .

وصايا للجند والقادة :

أولا : من وصايا الرسول :

لقد وردت كثير من صور الوصايا والآداب الحربية تعتبر بمثابة الصفات التى يجب أن يتحلى بها الجنود المسلمين الغازون فى سبيل الله ، ونستمع إلى هذا المرسوم النبوى وهو يُحدّد معالم أدب الحرب عندما شيع جيش موته ، فيقول : أغزوا باسم الله ، قاتلوا من كفر بالله ، أغزوا

(١) سورة الفتح ، الآية : ١٧٦ .
(٢) رواه البخارى ومسلم .
(٣) رواه أحمد ومسلم ، ويلحق بالدين مظالم العباد ، وأكل أموال الناس بالباطل .
(أنظر : الواقدى : ٣-١٦) .

ولا تغلُّوا ولا تَغْدروا ولا تُمَثِّلُوا ولاتقتلوا وليداً ، وستجدون رجالا فى الصوامع معتزلين للناس ، فلاتتعرضوا لهم . . . ولا تقْتُلنَّ امرأة ، ولا ولا صغيراً ضرعاً ، ولا كبيراً فانياً ، ولا تغرقنَّ نخلا ، ولا تقلعن شجراً ، ولا تهدموا بيتاً (١) » .

وروى رباح بن ربيع : أنه خرج مع رسول الله صلوات الله وسلامه عليه فى غزوة غزاها ، وعلى مقدمته خالدبن الوليد ، فمر رباح وأصحاب رسول الله على امرأة مقتولة مما أصابت المقدمة ، فوقفوا ينظروا إليها — يعنى وهم يتعجبون من خلقها — حتى لحقهم الرسول عليه السلام على راحلته ، فوقف عليها ، ثم قال : « ماكانت هذه لتقاتل » ثم نظر فى وجوه أصحابه وقال لأحدهم : إلحق بخالد بن الوليد ، فلا يقتلنّ ذرية ، ولا عَسِيفاً أى أجيراً ، ولا امرأة (٢) » .

وروى أنس قال : أن رسول الله قال : إنطلقوا باسم الله ، وبالله وعلى ملة رسول الله ، ولاتقتلوا شيخاً فانياً ، ولا طفلا صغيراً ، ولا امرأة ولا تغلوا وضمّوا غنائمكم ، وأصلحوا وأحسنوا إن الله يُحبّ المحسنين » .

وروى ابن عباس قال كان رسول الله صلوات الله وسلامه عليه إذا بعث جيوشه ، قال : أخرجوا باسم الله ، تقاتلون فى سبيل الله من كفربالله ، لا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولاتقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع » .

---

(١) أنظر : امتاع الأسماع : ٣٤٥ ومسلم : ٥—١٤٠ ، والواقدى : ٧٥٨ .
(٢) أنظر : مسلم : ٥—١٤٤ .

ثانيا : من وصايا (١) أبى بكر :

أوصى الخليفة الأول أبو بكر الصديق أسامة بن زيد حين بعثه أُبْنَى(٢) ، « فقال : إلى أيها الناس قفوا أوصيكم بعشر فاحفظوها عنى : لا تخونوا ، ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تُمثِّلوا ، ولا تقتلوا طفلا صغيراً ، ولا شيخاً كبيراً ، ولا امرأة ، ولا تَعّقِرُوا نخلا ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا شجرة مُثْمِرة ، ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لمأكله ، وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم فى الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له ، وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان الطعام ، فإذا أكلتم منها شيئًا بعد شىءٍ ، فاذكروا اسم الله عليها ، وتَلْقَوْنَ أقواماً قد فَحَصُوا أوساط رؤسهم ، وتركوا حولها مثل العصائب فاخفقوهم بالسيف خفقاً ، اندفعوا باسم الله(٣) » .

ثالثاً : من وصايا عمر بن الخطاب :

كان عمر يُوصى المجاهدين فيقول عند عقد الألوية : باسم الله وبالله ، وعلى عون الله ، إمضوا بتأييد الله ، وما النصر إلا من عند الله ، ولزوم الحق والصبر ، فقاتلوا فى سبيل الله من كفر بالله ، ولا تعتدوا إنَّ الله لا يُحب المعتدين ، ولا تَجْبُنُوا عند اللقاءُ ، ولا تُمثِّلوا عند القُدْرة ، ولا تُسْرِفوا عند الظهور ، ولا تَقتلوا هَرِماً ولا امرأة ولا وليداً ، وتوقَّوا قتلهم ، إذا التقى الزَّحفان ، وعند شن الغارات(٤) » .

---

(١) وقارن بوصيته ليزيد بن أبى سفيان فى فتوح الشام : ٨ ، والعقد الفريد : ١-٩١ ،

(٢) موضع بقرب مؤتة بمشارف الشام .

(٣) أنظر جمهرة خطب العرب : ١-١٨٧ ، نقلا عن الطبرى وابن الأثير .

(٤) العقد الفريد : ١-٩١ .

الفصل الثالث

طبيعة الجهـاد الإسلامى

انــواع الجهــاد :

لقد سلك الجهاد(١)الإسلامى دروباً أربعة ، وقد طرقها رسول الله باعتباره المشرع الأعظم ، فجاهدفى الله بسيفه ولسانه ، وقلبه .

١ ــ جهاد النفس : يعتبر جهاد النفس أساس الجهاد فى سبيل الله ، بل هو الجهاد الأكبر ، كما أشار إلىذلك رسول الله فى أعقاب عودته من غزوة بدر ، حيث قال : «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر» فمعرفة الحق والعمل به ،والوقوف أمام شهوات النفس لايستطيعه إلا أولو العزم من البشر ، وصدق رسول الله حيث قال : « المجاهد من جاهد نفسه فى ذات الله ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » ،وقال : ليس الجهاد أن يضرب الرجل بسيفه فى سبيل الله ، إنما الجهاد من عال والديه ، وعال ولده ، فهو فى جهاد ، ومن عال نفسه وكفَّها عن الناس ، فهو فى جهاد(٢) » .

٢ ــ جهاد الشيطان : لقد أقسم الشيطان بعزة الله وجلاله ليغوينّ بنى آدم ، وليقفن لهم فى كل طريق من طرق الخير ، إلا من عصم الله ، فكان لا بد أن يتسلح الإنسان بعزيمة الجهاد على خوض هذه المعركة مع هذا العدو الخبيث قال سبحانه : « إن الشيطان لكم عدو ، فاتَّخِذُوه عدوا(٣) » .

---

(١) ذهب بعض الفقهاء كالثورى وابن شبرمة إلى أن الجهاد بعامة يكون على سبيل التطوع ، وذهب أخرون ومنهم الخوارج إلى أن الجهاد فرض . وذهب جمهور الفقهاء إلى أنه فرض عين فى بعض الحالات ، وفرض كفاية فى حالات أخرى وهذا هو الأرجح .

(٢) أنظر . الجامع الصغير ، رقم : ٦١٠٧ .

(٣) سورة فاطر ، الآية : ٦ .

٣ ـ إعلان كلمة الحق : يعتبر رفع الإنسان صوته بكلمة الحق للفرد وللجماعة وللدولة وللسلطان مرتبة من مراتب الجهاد ، وبخاصة أمام سلطان جائر يخاف الناس سطوته ، وهنا يأتى حديث الرسول : « من رأى منكم منكراً فليغيِّره بيده ، فإن لم يستطيع فبلسانه ، فإن لم يستطيع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » .

٤ ـ النفير العام : الجهاد فرض عين(١) على كل مسلم قادر عليه فى حالتين : الحالة الأولى إذا هجم العدو على المسلمين ونزل ببلدهم ولم يكن من المستطاع رده إلا بالتعبئة العامة ، وذلك بخروج جميع القادرين ، حتى أنه يجوز للعبد أن يخرج بدون إذن سيده ، وللمرأة أن تخرج بدون إذن زوجها ، قال سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلُونَكُم من الكفار(٢) » ، ولقوله : « انفروا خِفَافا وثقالا ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ، ذلِكُم خير لكم إن كنتم تعلمون(٣) » ، فلا ينبغى لأى فرد أن يتخلى عن المشاركة فى القتال ، حيث لا يمكن دفع هذا المعتدى إلا بالتكتل والتجمع ، ونفس هذه الحالة فى رأينا ، هى حالة التقاء الزّحْفين وتقابل الصفين ، لأنه لا يتم التقاء الزحفين ، أو تقابل الصفين ، إلا فى حالة الهجوم العام ، ولكن بعض الفقهاء أفرد هذه الحالة ، وجعلها مستقلة بنفسها .

والحالة الثانية : إذا استنفر الخليفة جماعة من القادرين ، وقد ندد الإسلام بالمتثاقلين عن تلبية نداء الجهاد ، ودعوة التحرير ، فقال سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قِيل لكم انْفِرُوا فى سبيل الله إثَّاقَلْتُم إلى الأَرض ، أرَضِيتُم بالحياة الدنيا من الآخرة ، فما متاع الدنيا

---

(١) وهو الذى يجب على جميع المكلفين ، ولا يسقط بإقامة البعض له ؛ ومن ذلك أركان الإسلام الخمسة بالنسبة للمسلم .
(٢) سورة التوبة ، الآية : ١٢٣ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٤٤ .

الآخرة إلا قليل ، إلا تَنْفِرُوا يعذبكم عذاباً أليماً ، ويستبدل قوماً غيركم ، ولا تضروه شيئاً ، والله على كل شيء قدير(١) » ، ويقول رسول الله : « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استُنْفِرْتُم فانفروا(٢) » ، وكانت الهجرة فى أول الإسلام فرضاً ، ثم نسخت بعد فتح مكة بمقتضى هذا الحديث ، أما الهجرة من دار الحرب إلى دار الإسلام فلم تُنْسخ ، وهى مفروضة فى عدم الأمان والاطمئنان على أدياننا .

وفرض كفاية (٣) على الرجال الأحرار القادرين — فى غير الصورتين السابقتين — ممثلين فى جيشها متى دعا ولى الأمر المسلم إلى ذلك ، والدولة الواعية بحقها لا يمكن أن تقبل حياة الذلة والمهانة ، بل من واجبها أن تهب للحرب دفاعاً عن دينها وأرضها وحرماتها ، فتكف عن البلاد غائلة الشر والعدوان ، ويتم بها صد العدوان ، قال جل شأنه : « يا أيها الذين آمنوا خُذُوا حِذْرَكم ، فانفروا ثُباتٍ أو انفروا جميعاً(٤) » ، وقد فسره ابن عباس بقوله : (انفروا ثُبات) أى سرايا متفرقين(٥) ، وقال سبحانه : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أُولى الضرر ، والمجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة ، وكُلًّا وَعَدَ الله الحُسْنَى ، وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً(٦) » ، وروى أن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، قد بعث بعثاً

---

(١) سورة التوبة ، الآية ٣٨ — ٣٩ .

(٢) رواه البخارى .

(٣) فرض الكفاية : هو الذى إذا فعله البعض سقط عن الباقين ، مثل : إلقاء السلام ، وصلاة الجنازة ، وإقامة الجماعة .

(٤) سورة النساء ، الآية : ٧١ .

(٥) رواه البخارى .

(٦) سورة النساء ، الآية : ٩٥ .

إلى بنى لحيان(١) ،فقال : « لِيَنْبَعِثْ من كلّ رجلين أحدهما ، والأجر بينهما(٢) » .

الجهاد بالمال :

يذهب الفقهاءُ إلى أن الجهاد بالمال يتساوى مع الجهاد بالنفس بل يزيد عنه ، والجهاد فى حقيقة أمره لا يتم بالبدن فقط ، بل لا بد من العدة والعتاد والتسليح ، وهذه لا بد لها من المال ، ومن ثم فقد قال رسول الله : « من جهز غازياً فقد غزا » حتى ولو كان قادراً بنفسه ، وقد طرق هذا الباب — فجهز جيشاً بأكمله — عثمان بن عفان وأبو بكر الصديق ، وإذا كان بعض الصحابة قد تطوع بكل ماله ، فإن البعض الآخر قد تطوع باليسير النذر ، فكان بعضهم يذهب إلى رسول الله بصاع من تمر لايجد فى بيته غيره ، ولكنه يأبى إلا أن يشارك فى نصرة الاسلام ورفعة شأنه ، وقد دفع هذا الصنيع المتواضع بعض المنافقين لأن يسخر من هؤلاء المسلمين الذين ذهبوا بالصاع ، والقليل مما قدروا عليه ، فأنزل الله فيهم : « الذين يَلْمِزُون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات ،والذين لا يجدون إلا جهدهم ، فيسخرون منهم ، سخر الله منهم ،ولهم عذاب أليم(٣) » .

استمرار الجهاد :

إن باب الجهاد مفتوح إلى يوم القيامة ، وفى ذلك يقول رسول الله : ثلاث من أصل الايمان : « الكف عمن قال لا إله إلا الله ، لا نكفره بذنب ، ولا نخرجه من الاسلام بعمل ،والجهاد ماض منذ بعثنى الله إلى أن يقاتل آخر أمتى المسيح الدجال ، لا يبطله جور جائر ، ولا عدل عادل ، والايمان

(١) هم فرع من قبيلة هذيل .
(٢) رواه مسلم .
(٣) سورة التوبة ، الآية : ٧٩ .

بالأقدار(١) » ، وقال : لا تزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم ، حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال » .

القتال والتطوع :

قتال الفريضة — أو بمعنى أدق ، القتال إذا غدا واجب الأداء فى عنق كل فرد ، ولا يحل له أن يقصر فيه ، أو يتخلى عنه لأحد آخر (٢) — إذا لم يقم به المسلم أثم ، واعتبر خارجاً عن دائرة الاسلام ، فهو كالفرائض الأخرى الواجبة الأداء كالايمان والصلاة والصيام والزكاة والحج .

أما إذا انتقل إلى مرحلة الكفاية ، أى إذا قام به البعض فإن الوجوب يسقط عن الأفراد جميعاً ، لأن الكفاية قد حصلت ، حيث أن الجهاد قد غدا من باب التطوع ، ويعلل لذلك بعض الفقهاء بقوله : « لو جعل الجهاد فرضاً على الأعيان لا شتغل الناس به عن العمارة وطلب المعاش ، فيؤدى ذلك إلى خراب الأرض ، وهلاك الخلق » . وهنا نلمس مدى حركية الاسلام وحيويته ، وفى هذه الحالة يمكن رصد عدة أمور :

أولا : لا بد من إذن الوالدين ، ولا سيما إذا كان هذا المتطوع عائلهما الأوحد ، قال ابن مسعود : « سألت رسول الله ، أى العمل أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة على وقتها ، قلت : ثم أى ؟ . قال : بر الوالدين . قلت : ثم أى ؟ . قال الجهاد فى سبيل الله(٣) » ، وقال عبد الله بن عمر : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأستأذنه فى الجهاد . فقال : أحى

---

(١) رواه أبو داود

(٢) أنظر : المهذب : ٢-٢٤٣ ، وبداية المجتهد : ١-٣٠٣ ، وشرائع الاسلام : ١ — ١٤٦ .

(٣) رواه الشيخان .

الداك؟ . قال : نعم ؟ قال : ففيهما فجاهد(١) » .

ثانياً : لا بد من إذن الدائن ، فمن كانت فى عنقه ديون وجب عليه الوفاء بها ، أو استئذان أصحابها ، حتى ولو كانوا من أهل الكتاب ، قال أبو قتادة سألت رسول الله : أرأيت إن قُتِلت فى سبيل الله ، هل يُكفِّر ذلك ذنوبى ، ويحط عنى خطاياى ؟ ، قال : نعم ، وأنت صابر محتسب ، مقبل غير مدبر ، إلا الدين(٢) » ، وقال عبد الله بن عمر : قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه : « يغفر الله للشهيد كل ذنب إلا الدين(٣) » . ويلحق بالدين مظالم العباد ، مثل : القتل ، وأكل أموال الناس بالباطل .

ثالثاً : يصح للقائد المسلم أن يستعين فى القتال ببعض الفجرة من الفاسقين ، فهذا أبو محجن الثقفى ، كان مُدْمناً على شرب الخمر ، وكان فى طليعة الفاسقين ، ولكنه أبلى بلاء مشهوداً فى حرب فارس بالقادسية(٤) .

وله أن يستعين ببعض المنافقين ، فهذا رسول الله يسمح لعبد الله(٥) ابن أبى بن سلول وكان رأساً من رءوس المنافقين — أن يخرج للقتال فى غزوة أحد ، وبنى المصطلق وبنى قريظة وتبوك .

وله أن يستعين بالكافر فى قتال الكفار (٦) ، ولعل أصوب الآراء فى ذلك ما ذهب إليه الامام الشافعى : من أن يكون بالمسلمين قلة ،

---

(١) رواه البخارى وأبو دواد والنسائى والترمذى .

(٢) رواه أحمد ومسلم .

(٣) رواه النسائى : ٦–٣٤ .

(٤) أنظر : الخراج لأبن يوسف : ٣٧ .

(٥) أعلن هو وجماعته الاسلام فى أعقاب غزوة بدر .

(٦) وقيل : لا يصح الاستعانه بالكفار ، كما حدث فى غزورة بدر فقد أراد خبيب بن يساف أن يدخل فى صفوف المسلمين ضد كفار قريش ، فأبى رسول الله لأن خبيباً كان مايزال مشركاً ، وقال له : لا تخرجن معنا رجل ليس على ديننا .

ويكون بالمشركين كثرة ، وأن يعلم الحاكم أو القائد من هؤلاء الكفار حسن رأى فى الاسلام ، وميل إليه (١).

الجنـود المرتزقه :

وهناك الجنود المرتزقة الذين يعرضون أنفسهم على القيادات ، وعلى الهيئات والأشخاص من ذوى العاهات ، لينوبوا عنهم ، فمثل هذا الأجير ، لم يبتغ من وراء عمله وجه الله ، ولم يبحث عن الشهادة بصدق وإخلاص ، حتى يبلغه الله منازل الشهداء ، بل كان الباعث عرض الدنيا ، وقد أخبر رسول الله عن هذه الطبقة من الجنود ، فقال : « ستفتح عليكم الأمصار ، ستكونون جنوداً مجندة ، يقطع عليكم فيها بعوث ، فيكره الرجل منكم البعث فيها ، ليتخلص ن قومه ، ثم يتصفح القبائل يعرض نفسه عليهم ، يقول لهم : مَنْ أَكفيه بَعْثَ كذا... ، وذلك هو الأجير » ، وهم منتصرون ، لأن النصر من السماء « وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم(٢) » ، وفى الوقت الذى سيظن الجيش أن النصر فى قوته وفى سلاحه ، فإن الهزيمة ستحيق به ، قال سبحانه : « ويوم حُنَينٍ إذ أعجبتكُم كثرتُكُم فلم تُغْنِ عنكم شيئاً(٣) » .

وليس معنى هذا أنه سبحانه لا يأمر بالاستعداد والقوة ، كلا فقد أمر سبحانه الاعتصام بحبله ، والوحدة على كلمته : « واعْتَصِمُوا بحبل الله جميعاً ولا تَفَرَّقوا » ، ثم أمر بالتسليح بالقوة ، فقال : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قُوة » ، وقد أتى بلفظ (القوة) منكراً ، ليتناول أولا كل وسيلة من الوسائل التى من شأنها أن تُستخدم ويُقاتل بها ، وثانياً كى نتطور

---

(١) أنظر : الأم : ٤–٨٤ ومابعدها .
(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٦ .
(٣) سورة التوبة ، الآية : ٢٥ .

بحسب الظروف والأحوال فلا نجمد على لون واحد من الأسلحة ، وثالثاً : فقد علل فى آخر الآية الدافع إلى هذا اللون من التسلح فقال : « تُرْهِبون به عدو الله وعدوكم(١) » .

ثم يكرر سبحانه هذه المعانى فى آيات أُخرى من كتابه الكريم ، فيقول « خُذوا حِذركم(٢) » ، براً وبحراً وجواً ،ويقول « انفروا خفافاً وثقالا(٣) » ولعل أسمى هدف من وراء هذا الجهاد :أنه لوجه الله ،وأنه لاعلاء كلمته ، ولذلك يقول : « فليقاتلْ فى سبيل اللهالذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل فى سبيل الله ، فُيقتل أو يغلبْ ، فسوف نؤتيه أجراً عظيماً(٤)

الوهن والاستسلام :

لقد انتدب الله سبحانه الأُمة الاسلامية لاعلاء دينه ، ثم انتدبها مرة ثانية لتحرير الأُمم والشعوب من نيل القهر والاستعباد ، وإذا كان هذا أمرها ، فقد جعل الله أبناءها أوصياء على هذه البشرية القاصرة ، قال جل شأنه : « وجاهدوا فى الله حق جهاده ، هو اجتباكم » أى اختاركم وانتدبكم « وما جعل عليكم فى الدين من حرج ، ملة أبيكم ابراهيم ، هو سَمّاكم المسلمين من قبل ، وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم ، وتكونوا » أى أنتم يا معشر أبناء الأُمة المحمدية يا حملة الرسالة الاسلامية « شهداء على الناس » وإذا كان الله قد ألقى على أكتافنا هذه التبعة ، وجعل هذه الأُمة فى أعناقنا ، فلن يتركنا — إذا أحسنا الاعتصام به — لأنفسنا ،

---

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦٠ .
(٢) سورة النساء ، الآية : ٧١ .
(٣) سورة التوبة ، الآية : ٤١ .
(٤) سورة النساء ، الآية : ٧٤ .

ولا إلى عدونا ، ولكنه لا شك سيكون معنا ، ولذلك ختم الله هذه الاية بقوله : « واعتصموا بالله ، هو مولاكم ، فنعم المولى ، ونعم النصير(١) » .

حقيقة قد تكون صفوفنا ضعيفة ، ولكن ليس ضعف القلة ، ولكنه ضعف الايمان ، وحقيقة قد تكون صفوفنا موبوءة ، ولكنه وباء الابتعاد عن الله ، وعدم الارعواء ، والخوف من الله ، وحقيقة قد تكون أسلحتنا ضعيفة ، ولكن أسلحة الله أعظم وأقوى ، إذا استطعنا أن نؤمن ونوقن بذلك ، « فكمْ منْ فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله(٢) » ، وكم من مرة خرج المستضعفون منتصرين من ساحة المعركة .

وإذا كانت هذه هى إحدى غايات الاسلام الكبرى ، وهذه تربيته ، فانه يُحارب بوادر الضعف والوهن ، وروح التخاذل والاستسلام ، حقيقة أنه يدعو إليه من موقع القوة ، ومن منطلق الاقتدار ، فيقول : « وإن جَنَحُوا للسلم فاجنح لها(٣) » ، ومن ثَمَّ يحذر كل الحذر من الوهن طالما لم تصل الأُمة إلى غاياتها ، ولم تسترجع حقوقها ، وتسترد كيانها الحقيقى والمعنوى ، ولذلك فهو ينفخ فى صدورنا ، فيقول : « فلا تَهِنُوا ، وتَدْعُوا إلى السَّلْم ، وأنتم الأَعلون والله معكم ، ولن يَتِرَكُم أعمالكم(٤) » .

وإذا كنا نعانى شيئا من الضعف والتمزق والمحن ، فتلك سُنَّة الله مع المؤمنين ، ليميز الخبيث من الطيب ، وليصهر النفوس الكريمة ،

---

(١) سورة الحج ، الآية : ٧٨ .
(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٤٩ .
(٣) سورة الأنفال ، الآية : ٦١ .
(٤) سورة محمد الآية : ٣٥ .

« فأما الزَّبَدُ فيذهب جُفاء ، وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض(١) »
وليس للسيادة فى الأرض وفى السماء طريق غير الاختيار والابتلاء ، وذلك
قوله : « أم حَسبتم أن تَدْخلوا الجنة ، ولما يأتكم مثل الذين خَلوْا من
قبلكم ، مستهم البأساء والضراء ، وزُلزِلوا ، حتى يقول الرسول والذين
آمنوا معه : متى نصر الله ؟ ألا إنّ نصر الله قريب(٢) » .

الجبناء والمتخلفون :

وقد قرع الله الجبناء القاعدين عن الجهاد ، المتخلفين عن المشاركة
فى المعركة ، بغير عُذر أو إذن فقال فى المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة
تبوك ، وعملوا على بث روح الهزيمة فى النفوس ، وتثبيط غيرهم :
« فرِح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم
وأنفسهم فى سبيل الله ، وقالوا لا تنفروا فى الحرّ ، قل : نار جهنم
أشد حراً لو كانوا يفقهون(٣) » .

وقال فى الأعراب : « ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن
يتخلفوا عن رسول الله ، ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ، ذلك بأنهم
لا يُصيبهم ظمأ ولا نَصَبٌ ولا مَخْمَصة فى سبيل الله ، ولا يطأون موطئا
يغيظ الكفار ، ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتِبَ لهم به عمل صالح ،
إن الله لا يضيع أجر المحسنين ، ولا يُنْفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ،
ولا يقطعون واديا إلا كُتب لهم ، ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون(٤) » .

وقد لقى المسلمون الثلاثة(٥) الذين قعدوا عن المشاركة دون عذر أو
استئذان فى المعركة نفسها عنتًا بالغًا من إخوانهم المسلمين طوال أربعين

---

(١) سورة الرعد ، الآية : ١٧ .
(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢١٤ .
(٣) سورة التوبة ، الآية : ٨١ .
(٤) سورة التوبة ، الآية : ١٢٠ — ١٢١ .
(٥) هم : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، ومرارة بن الربيع .

يومًا ، فلم يخالطوهم ، أو يجالسوهم أو يردوا عليهم سلامًا،بل صدر الأمر إلى زوجاتهم بالخروج من بيوتهم و مفارقتهم امتثلن للأمر ،ولما أظلمت الدنيا فى عيونهم نتيجة الهجر من الله ورسوله ، ومن المؤمنين ، ومن زوجاتهم ، وضاقت عليهم الأرض بما رحبت ، لجئوا إلى ساحة ربهم ، وخروا سجدًا ، وبكوا ندمًا ، وجأروا بالشكوى وطلبوا المغفرة ، وصدقوا التوبة ، وعلم الله منهم ذلك فتاب عليهم ، ونزل قوله سبحانه : «لقد تاب الله على النبىّ والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العُسْرة من بعد ما كاد يَزِيغُ قلوبُ فريقٍ منهم ، ثم تاب عليهم ، إنه بهم رءُوف رحيم ، وعلى الثلاثة الذين خُلِّفُوا، حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ، وضاقت عليهم أَنْفُسُهم ، وظنّوا أن لا ملجأَ من الله إلا إليه ، ثم تاب عليهم ليتوبوا ، إن الله هو التواب الرحيم(١)».

الحروب والراية :

لقد غدا من مظاهر الحروب الحديثة أن يكون لكل سلاح من أسلحة الحرب ، وكل لواء من ألويته شارته الخاصة به ، وأعلامه الدالة عليه ، وتلك سُنَّة قد أخذ بها رسول الله وصحبه منذ أن مارسوا الحرب ، وقد اتخذ أكثر من راية فتلك بيضاء ، وأُخرى سوداء ، وثالثة صفراء ، كما كان يعطى كل قبيلة لواء تقاتل تحته ، فقد روى أحمد عن عمار بن ياسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان يستحب للرجل أن يقاتل تحت راية قومه ، لتتنافس القبائل فى الشجاعة والاقدام ، فعقد لوفد سليم لواء أحمر ،وعقد لسعد بن مالك راية سوداء وفيها هلال أبيض ، ليقاتل قومه تحتها ، فيكون ذلك حافزا للجندى على إظهار القوة والجلاد فى عشيرته ،فهو بمرأى ومسمع منهم يتعرفون أحواله ، وينشرون أخباره» .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١٧ ١١٨ .

الحرب والاشاعات :

من أهم أسلحة القتال فى وقتنا الحاضر .حرب الأعصاب ذلك السلاح الرهيب الذى يطلقه الخصوم على بعضهم قصد تمزيق وحدة الصف، وبث الرعب والخوف بين صفوف الطرف الآخر ، ويستخدمون فى ذلك جميع أجهزة الاعلام المقروءة والمسموعة ،وإطلاق الشائعات عن هزيمة الأعداء ، والاشادة بقوة سلاحهم ، وذلك يعمل عمله الخارق فى تثبيط الهمم ، وخلق نوع من بلبلة الأفكار ، وزلزلة القلوب ، وقد تنبهت الدولة الاسلامية إلى هذا اللون من أساليب الحروب ،لأنه أشد فتكًا من أحدث المعدات ، وأوقفنا القرآن الكريم على نمط منه ،وحذرنا من مغبته ، فقال سبحانه : « وإذا جَاءهم أمْرٌ من الأَمْن أوالخوف أذاعُوا به ، ولو رَدُّوه إلى الرسول وإلى أُولى الأَمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم »(١)، وقد نزلت فى قوم كانوا يُذيعون أراجيف المنافقين، فأرشدتهم إلى الباب الذى يجب أن يسلكوه اتقاء لشر تلك الأنباء ، وهى ما نسميها فى العرف الحديث (الحرب المضادة)، وقد حدث فى غزوة أُحُد أن أطلق المشركون سهمًا من سهامهم الغادرة مؤداه أن رسول الله قد قتل ، فأحدث ذلك اضطرابًا خطيرًا بين صفوف المسلمين ، فسارع رسول الله ليقف ، ويذيع بصوته الكريم : «أنا النبى لا كذب أنا ابن عبدالمطلب(٢) »فهدأت النفوس والتأمت الصفوف ،وتجمعت الكلمة ، وقد كادت تذهب بها هذه الفِرْيَة المسمومة .

الغلول والخيانة :

(أ) من بعد أن يكتب الله النصر للجماعة المسلمة ، فالواجب الاسلامى يفرض على أفراد رجالها أن يؤدوا ما حازوه من غنائم إلى أمير الحرب ،

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٨٣ .

(٢) أنظر : إمتاع الاسماع : ١٥٢ ، والمغازى للواقدى : ١–٢٨٠ .

ولا ينبغى لأحدهم أن يغل أو يسرق شيئًا منها ، قبل أن تقسم بينهم بحسب ما أمر الله(١) ، وفى ذلك يحذر القرآن الكريم ، فيقول : «وماكان لنبى أن يَغُلّ» أى يخون أصحابه فى غنائمهم «وَمَنْ يَغْلُل يأت بما غلّ يوم القيامة ، ثم تُوفَّى كل نفس ما كسبت وهم لا يُظلمون(٢)» لأن فى ارتكاب هذا العمل المشين صرف للقلوب عن الجهاد ، واختلاف للكلمة مما يؤدى إلى تمزيق الصف ، وهزيمة الجيش .

وقد أمر رسول الله بحرق متاع الغال ،والقصاص منه إما بالزجر ، أو التعزيز ، أو بالطريقة التى يراها الحاكم ،روى أبو داود والترمزى : أن رسول الله صلوات الله وسلامه قد قال : «إذا وجدتم الرجل قد غلّ فاحرقوا متاعه واضربوه» .

أما إذا استرد المسلمون أموالاً لهم كانت بأيدى الأعداء فان أصحابها أحق بها ، ولا تدخل فى نطاق الغنائم ، ولا تعتبر من باب الغلول إذا أصابها صاحبها ، وقد روى عمران بن حصين ، قال : «أغار المشركون على سرح المدينة وأخذوا الغضباء ناقة رسول الله ، وامرأة من المسلمين، فلما كانت ذات ليلة ، قامت المرأة ، وقد ناموا ، فجعلت لا تضع يدها على بعير إلا أرغى حتى أتت العضباء دون أن تعرفها ، فاذا بها ساكنة هادئة ، فركبتها ، ثم توجهت قبل المدينة ، ونذرت لئن نجاها الله لتنحرنّها ، فلما قدمت المدينة عرف الصحابة الناقة ، فأتوا بها رسول الله ، فأخبرته المرأة بنذرها ، فقال عليه السلام : بئس ما جزيتها ، لا نذر فيما لا يملك ابن آدم ، ولا نذر فى معصيته » .

(ب) وإذا كانت الغلول ممنوعة ومحرمة ، فان خيانة الصف

---

(١) أنظر الغنائم فى الاسلام وتفسيمها بصورة موسعة فى كتابنا المجتمع الاسلامى الاقتصادى.
(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٦١ .

الاسلامى ، ومحاباة الكافرين ولو كانوا ذا قربى ، فان حرمة الله وحرمة الاسلام والمسلمين أحق وأوجب ، فهذا حاطب بن أبى بلتعة ،وقد بعث برسالة إلى أهل مكة يُخبرهم بعزم رسول الله على المسيرة إليهم ، وكان الرسول قد أمر بكتمان الأمر حتى يفاجئهم بالغزو ، وحملت تلك الرسالة — التى أنفذها حاطب امرأة تدعى سارة(١) ،كانت مولاة لبنى عبد المطلب ، فأطلع الله نبيه على الأمر ، فأرسل عليًا فى طلب المرأة فأنكرت ، فوضع علىٌّ السيف فى عنقها ، وقال لها : إن رسول الله لا يكذب ، فأخرجها من ضفائر شعرها ، ثم دعا رسول الله حاطبًا ، وقال له : ما حملك على ما صنعت ؟ فقال : والله يا رسول الله ، إنى لمؤمن بالله ورسوله ، ما كفرت ولا بدّلت ولكنى امرؤ ليس لى فى القوم أصل ولا عشيرة ، وكان لى بين أظهرهم أهل وولد فطالعتهم بذلك» فما كان من رسول الله إلا أن عفا عنه .

المثلة والتخريب :

١ — يشجب الاسلام كل محاولة للتمثيل بالقتلى ، أو العبث بجثمانهم ، فلهم من القداسة ما يستحق كل اعتبار واحترام ، فهذا رسول الله ، كان إذا أمرَّ أميرًا على جيش أو سرية كان من أول الوصايا التى يُوصيه بها ، ألا يُمثِّلوا بالقتلى ويُشوهوا أجسادهم بقطع الأُنوف، أو فقأ العيون ، أو صلم الاذان ، ويقول عبد الله بن زيد: « نهى النبى عن النُّهْىَ والمُثْلة(٢) » ، وقال عمران بن حصين : كان النبى صلوات الله وسلامه عليه « يحثنا على الصدقة ، وينهانا عن المثلة(٣) » .

---

(١) أنظر : ابن هشام : ٤—٨٥٨ .

(٢) رواه البخارى .

(١) المبسوط : ١٠ — ٣٢ .

٢ ـ المبدأ العام فى الاسلام عدم التدمير والتخريب ،فلا قطع لشجرة ، ولا هدم لبناء ، ولا تحريق لعمران إلا إذا استدعت مصلحة الاسلام والمسلمين ذلك ، وقضت الحاجة باللجوء إلى هذه السبيل، فللقائد أن يقوم بذلك ، كى يظفر بالأعداء عنوة ، أو يجعلهم يخضعون للسلام عن يد وهُم صاغرون ، ويذكر السرخسى أن النبى صلى الله عليه وسلم قد أمر بقطع نخيل بنى النضير ، فشق ذلك عليهم ، حتى نادوه ما كنت ترضى بالتخريب والنساء يا أبا القاسم ، فما بال النخيل تُقطع ؟ فأنزل الله قوله : « ما قطعتُم مِنْ لينةٍ » ـ أى نخلة ـ « أو تركتمُوها قائمة على أصولها فبإذن الله . . » ، وكذلك أمر الرسول بقطع النخيل بخيبر ، حتى أتاه عمر بن الخطاب ، وقال يا رسول الله : أليس أن الله سبحانه وعدك بخيبر ، فقال : نعم ، فقال : إذنْ تقطع نَخِيلَك ، ونخيلَ أصحابك ، فأمر بالكف عن ذلك » .

ولما حاصر ثقيفا أمر بقطع النخيل والكروم ، حتى شق ذلك عليهم ، وجعلوا يقولون : «الحبلة لا تحمل إلا بعد عشرين سنة ، فلا عيش بعد هذا» ومن ثَمّ إذا كان فى ذلك مصلحة وإذلال وغيظ للفئة الباغية الكافرة ، كى تستسلم لأمر الله ، فلا مانع من أن يطرق القائد هذا الباب، وصدق الله حيث قال : «ولا يطأُون موطئا يغيظُ الكفار ، ولا ينالون من عدو نيلاً .، إلا كُتِبَ لهم به عَمَلٌ صالح » ولما مَرَّ رسول الله من أوطاس يريد الطائف بدا له قصر عوف بن مالك النضرى فأمر بأن يحرق(١) .

ولكن أصبح من أهم أسلحة القتال الحديثة ، عنصر التخريب فى أثناء القتال وبعده أى ضرب منابت ومصانع الأسلحة ، وتجمعات الأعداء ، وأماكن التموين ، وقطع طرق المواصلات وشل الحركة ،

---

(١) المبسوط : ١٠ : ٢٣

ولكنه كان كريما ، فطلب إلى القادة المسئولين عن تسيير دفة القتال عدم استعماله ، فهذا أبو بكر يُوصى يزيد بن أبى سفيان حينما وجه إلى الشام على فيلق من فيالق القتال الأربعة : «ولا تقطع شجرا مثمرا ، ولا تُخرِّب عامرا ، ولا تعقرنّ شاة ولا بعيرا إلا لمأكلة ، ولا تعقرن نخلًا ولا تحرقه . .(١) » .

ونعتقد أن لهذا الاتجاه الصادر من الخليفة الأول مبعثا وسندا من القرآن أو من السنّة ، ولكن إذا اقتضت الضرورة ذلك ، فلا مفر من ارتكابه ، فقد روى أن رسول الله أمر بتخريب بيوت يهود بنى النضير فى أثناء حصاره لهم ، وذلك لأنهم اتخذوا منها حصونا لقتال المسلمين(٢) ، واعتصموا بها ، وأنزلوا من خلالها أذى كبير بالدولة الاسلامية الناشئة ، وإلى ذلك يشير قوله سبحانه : «يُخْرِبُون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين(٣) » .

(ز) المرحمة فى الحرب : إذا ولج المسلم باب الحرب ، فان الاسلام يأمره أن يتحلّى بأروع نماذج الرحمة ، والعاطفة الانسانية ، فإذا ما رجحت كفتهم فى القتال على أعدائهم ، وبات النصر وشيكا ، فإن عليهم عملا بآداب القرآن أن يكفّوا عن القتال ،ويكتفوا بالأسر ، لا حبا فى الأسر والسيطرة ، ولكن ليمنّوا على الأسير من بعد ذلك بحريته ، أو يفتدوا به مثله من أسراهم ، قال سبحانه :« فإذا لقيتم الذين كفروا فَضَرْبَ الرِّقاب ، حتى إذا أَثْخَنْتُمُوهُم فَشُدُّوا الوَثَاق ، فإما منًّا بعد ، وإما فداءً ، حتى تَضَعَ الحرب أوزارها(٤) » .

---

(١) أنظر : جمهرة خطب العرب ١ — ١٤٤ ، تاريخ الطبرى ، الكامل لابن الأثير .

(٢) أنظر : سيرة ابن هشام : ٣ — ٦٨٣ .

(٣) سورة الحشر ، الآية : ٢ .

(٤) سورة القتال ، الآية : ٤ .

والمسلم فى قتاله : لا يغدر ولا يفجر ولا يتلف ولا ينهب ولا يتبع مُدْبِرا ، ولا يُجْهِز على جريح ، ولا يُمثّل بقتيل ، ولا يُسيء إلى أسير ، ولا يقتل طفلًا ولا امرأة ولا شيخا ولا عابدا ، لأنه ليس فى طبيعته القتال ، فقد خرج رسول الله مع أصحابه فى إحدى الغزوات ، فرأى امرأة مقتولة ، مما أصابت المقدمة ـ وكان على رأسها خالد بن الوليد ـ فقال عليه السلام : «ماكانت هذه لتقاتل» ولكن إذا استأسدت المرأة وامتشقت الحسام والبندقية جاز قتلها (١) .

وهذا الأسود بن سريع يقرر أن رسول الله ، قال : «لا تقتلوا الذرية فى الحرب . فقالوا يا رسول الله ، أوليس هم أولاد المشركين ، فقال : أو ليس خياركم أولاد المشركين(٢)» ، وقال ناصحا لأحد جيوشه : «انطلقوا باسم الله ، وعلى ملة رسول الله لا تقتلوا شيخا فانيا ، ولا طفلًا صغيرا ، ولا امرأة ولا تغلوا ، وضموا غنائكم ، وأصلحوا ، وأحسنوا إن الله يحب المحسنين(٣)» .

العيـــون والأرصـــاد :

لقد عرف النظام الاسلامى بث العيون والأرصاد لتسقط الأخبار، واستطلاع الأمور ، حتى تتكشف للقائد روح الحقيقة التى يستطيع على أثرها أن يتحرك أو يتقهقر أو يتريث ،وقد عرفت هذه الصورة منذ عهد الرسول عليه السلام ، فقد جعل من عمه العباس عينا له(٤) أو بتعبير العصر الحديث (عميلًا سريا ـ أو جاسوسا) فى مكة ، بعد هجرته منها ، كما اتخذ من عمر بن ساعدى عينا له فى نجد(٥) .

---

(١) أنظر : نيل الأوطار للشوكانى : ٢٤٢

(٢) نيل الأوطار للشوكانى : ٧-٢٤٦ ، قارن بإمتاع الأسماع : ٤٠٩ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) أنظر : الاستيعاب لابن عبد البر : ١-٣٦٣ رقم ٣٠٣٤ .

(٥) أنظر : كتاب المغازى لموسى بن عقبة (مخطوطة برلين – 30 .RM 155)

وهذا الخليفة عمر بن الخطاب يقول فى وصيته لسعد بن أبى وقاص، حين أمرّه على حرب العراق «وإذا وطئت أرض العدو فأذك العيون — أى أرسل الطلائع والجواسيس — بينك وبينهم . . وليكن منك عند دنوك من أرض العدو أن تكثر الطلائع ، وتبثّ السرايا بينك وبينهم ، فتقطع السرايا أمدادهم ومرافقهم، وتتبع الطلائع عوراتهم،وتنتق للطلائع أهل الرأى والبأس من أصحابك وتخير لهم سوابق الخيل(١) . . » .

المـرأة والجهاد :

الجهاد سواء أكان لحماية الدين أم لحماية الوطن من الأعداء يعتبر فرض عين ، ويجب على كل مسلم ومسلمة ، إذا هاجمنا العدو فى قلب أوطاننا ، ولم يكن ثمة مفر غير خروج جميع القادرين لصده ، ودفع هذا العدوان ، وصدق الله حيث قال : « انفروا خفافا وثقالا ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله(٢) » ، أما فى حالة الاستعداد فهو فرض كفاية يلتزم به الجيش وحده ، أو الرجال القادرون .

ففى الحالة الأولى قرر الاسلام مشاركة المرأة،لأن الموقف موقف حياة أو موت ، وفى الموقف الثانى لا توجد هذه الضرورة ، ومن ثم لا يجب على المرأة ، لأنها مشغولة بحقوق الزوجية والأسرة ، ولكن إذا أراد الرجل أن يصحب امرأته معه ، فليس ثمة حرج ، بل أن الاستقرار فى المنزل والقيام عليه يفضل أى عمل آخر، وقد ظنت بعض النسوة اللائى تضطرهن أعمالهن المنزلية إلى الارتباط بالبيت ، أن نصيب الرجال الذين يسهمون فى الجهاد، ويحضرون الجماعة والجُمَع أفضل من

---

(١) أنظر : جمهرة خطب العرب : ١-٢٢٦ .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٤١ .

نصيبهن ، فذهبت إحداهن إلى رسول الله تستفتيه فى ذلك ، فقال لها : افهمى ياأمة الله ، واعلمى من خلفك من النسوة : أن حسن تبعّل المرأة لزوجها ، وطلبها مرضاته ،واتباعها موافقته ، يعدل ذلك كله .

وإذن ، فما أحرانا أن نُهيىء المرأةللاسهام فى هذهالسبيل بالتمريض ، وخدمة الجيش والاضطلاع بالأعباء التى تتلائم مع طبيعتها ،فهذا أنس بن مالك يقول : «كان رسول الله يغزو بـأُم سُليم ، ونسوة معها من الأنصار ، يسقين الماء ، ويداوين الجرحى(١) » ، وهذه هىأم الربيع بنت معوذ تقول : «كنا نغزو مع النبى صلوات الله وسلامه عليه — نسقى القوم ونخدمهم : نداوى الجرحى ونرد القتلى إلى المدينة(٢) »، وتقول أُم عطية الأنصارية : غزوت مع رسول اللهسبع غزوات ، أخلفهم فى رحالهم ، وأصنع لهم الطعام ، وأداوى الجرحى ، وأقوم على الزمنى(٣) » .

وقد رُوى أن أُم سليم بنت مِلْحان قاتلت يوم حُنين شادة على بطنها وكانت حاملا ، حتى قال رسول اللهصلى اللهعليه وسلم لمقامها خير من مقام فلان وفلان ، يعنى الذين انهزموا ، وهى التى قالت لرسول الله : ألا نقاتل الفُرار ، كما قاتلنا المشركين ، فقال رسول الله : « عاقبة اللهأوسع لنا(٤) » .

ويذكر ابن هشام فى سيرته : أن سعيد بن أبى زيد الأنصارى يروى عن أُم سعد بنت الربيع كانت تقول : دخلت على أم عمارة نُسَيبة بنت كعب ، فقلت : يا خالة ، أخبرينى خبرك ؟ قالت : خرجت يوم أُحد أول النهار ، وأنا أنظر ما يصنع الناس ، ومعى سقاء فيه ماء ،

---

(١) رواه مسلم والترمذى .
(٢) رواهالبخارى أحمد.
(٣) رواه أحمد ابن ماجة ، مسلم، وقارن بالبخارى فى باب غزوة أحد: ٥ —١٢٥ .
(٤) أنظر : أمتاع الأسماع للمقريزى : ٤٠٩ .

فانتهيت إلى رسول الله ، وهو فى أصحابه ، والدولة والريح للمسلمين ، فلما انهزم المسلمون انحزت إلى رسول الله ، فقلت :أُباشر القتال ، وأُذُبّ عنه بالسيف ، وأرمى بالقوس ، حتى خلصت الجراح إلى ، فرأيت على عاتقها جرحا أجوف له غور ، فقلت : من أصابك بهذا الجرح ؟ فقالت : ابن قميئة ، أقمأه الله.

فإنه حين ولى الناس عن رسول الله ، أقبل يقول : دُلُّونى على محمد ، لا نجوت أن نجا ، فاعترضت له ، ومصعب بن عمير وأُناس ممن ثبت مع رسول الله فضربنى هذه الضربة ، فلقد ضربته على ذلك ضربات ، ولكن عدو الله كان عليه درعان(١) .

وجاء فى الحديث أن رسول الله قال يومئذ : لمقام نُسيبة بنت كعب اليوم خير من مقام فلان وفلان : وكان يراها يومئذ تُقاتل أشد القتال ، وأنها لحاجزة ثوبها على وسطها ، حتى جرحت ثلاثة عشر جرحا ، ورجعت من أُحُد مهشمة جدا ، ثم فى ثانى الأيام نادى منادى رسول الله : إلى حمراء الأسد ، فشدت عليها ثيابها ، فما استطاعت من نزف الدم : قال ضمرة ولقد مكثنا ليلتنا نكمد الجرح حتى أصبحنا ، فلما رجع رسول الله من حمراء الأسد ، لم يصل إلى بيته حتى أرسل إليها عبد الله بن كعب المازنى يسأل عنها فرجع إليه فأخبره بسلامتها فسر بذلك .

الدعوة الى الخصال :

من أسمى المبادىء التى استنها الاسلام ، قوانين الاعلام الثلاثة ، التى لا بد منها قبل القتال ، فقد كان النبى صلوات الله وسلامه عليه

(١) أنظر : سيرة ابن هشام .

إذا أمرَّ أميرا على جيش أو سرية ، أوصاه بكثير من الوصايا التى تُعتبر اليوم فى ميدان العلاقات الدولية من قبيل المُثل العليا التى لا تسمو إليها أية دولة من الدول مهما بلغت من المنزلة الأخلاقية ، ومن ذلك قوله : . وإذا ألقيت عدوك من المشركين، فادْعُهم إلى إحدى ثلاث خصال ، فأيتهُنُّ أجابوك إليها ، فاقبل منهم وكفّ عنهم : ادعهم إلى الاسلام ، فإن أجابوك فاقبل منهم وكفّ عنهم ، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين ، واعلمهم أنهم إن فعلوا ذلك، فلهم ما للمهاجرين ، وعليهم ما على المهاجرين، فإن أبوا أن يتحولوا منها(١) فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب(٢) المسلمين، يجرى عليهم حكم الله الذى يجرى على المؤمنين . ولا يكون لهم فى الغنيمة والفئ شئ ، إلا أن يُجاهدوا مع المسلمين .

فإن أبوا — أى الاسلام — فسلهم الجزية(٣) ، فإن هم أجابوك فاقبل وكف عنهم ، فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم ، وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ، فلا تجعل لهم ذلك ، ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك ، فأنكم إنْ تخفروا ذممكم ، وذمم أصحابكم أهْون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله . . (٤) » .

وحاصر سلمان الفارسى حصنا من حصون فارس ، فقال له جنده : يا أبا عبد الله ، ألا تنهد إليهم — أى تأمر الزحف بالجيش عليهم .

(١) أى من ديارهم ويجاهدوا .
(٢) من الأعراب أهل البادية .
(٣) لعل هذا قبل تخصيص الجزية بأهل الكتاب الذى فصلته سورة التوبة .
(٤) رواه الخمسه إلا البخارى . وقارن بإمتاع الاسماع : ٣٤٥ (بتصرف) .

قال : دعونى أدعهم – كما سمعت رسول الله يدعو ، فأتاهم ، فقال لهم : يا معشر فارس ، إنما أنا رجل منكم ، والعرب يُطيعوننى فإن أسلمتم ، فلكم مثل الذى لنا ، وعليكم ما علينا ، وإن أبيتم إلا دينكم ، تركناكم عليه ، وأعطونا الجزية عن يد ، وأنتم صاغرون ، وإن أبيتم ، نابذناكم على سواء ، أى أعلمناكم .

قالوا : ما نحن بالذى يُعطى الجزية ، وكلنا نقاتلكم . قالوا يا أبا عبد الله ، ألا تنهد إليهم . قال : فدعاهم ثلاثة أيام إلى مثل هذا – رحمة بهم لعلهم أن يسلموا – ثم قال : أنهدوا إليهم ، فنهدنا إليهم ، ففتحنا ذلك الحصن (١)» ، قال الماوردى : ومن لم تبلغهم دعوة الاسلام ، يحرم علينا الاقدام على قتالهم غِرّة ، وبياتا بالقتل والتحريق ، ويحرم أن نبدأهم بالقتال ، قبل إظهار دعوة الاسلام لهم ، وإعلامهم من معجزات الرسول ومن ساطع الحجة بما يقودهم إلى الاجابة(٢)».

---

(١) رواه الترمذى.

(٢) أنظر: الأحكام السلطانيه.

الفصل الرابع

نظام الأسرى

الإسلام والأسرى (١) :

أقر الاسلام مبدأ الرحمة بالمهزومين ، وليس من حق المسلمين أن يبطرهم النصر ، وأن يعتسفوا بالمهزومين ، ولكنهم مقيدون بمبادىء الاسلام ، ولهم حق الخيار بين إطلاق سراح أسراهم بغير مقابل وهو (المن) ، وإطلاقهم فى مقابل دفع الفدية بالمال ، أو بمفاداة أسرى المسلمين ، ولهم أن يقتلوا من يجدون فى حياته خطرا على الاسلام والمسلمين ، أو يروا فى قتله قصاصا عادلا ، لأنه سبق وأن نقم منهم ، وأذاقهم ألوانا من التشريد والبطش وقد حدث بعد انتصار المسلمين فى غزوة بدر(٢) أن استشار الرسول أصحابه ، فأشار عليه عمر بقتلهم ، وقال له : اضرب أعناقهم جميعا ، لتظهر هيبة المسلمين وقوتهم ، ولماذا لا يقتلون ، وقد كذبوك وأخرجوك من بلدك وقاتلوك ، وأشار عليه أبو بكر : بأن يستبقيهم ، لعل الله أن يتوب عليهم ، وقال له : هم قومك وأهلك ، وخذ منهم الفداء ، وعمل الرسول عليه السلام برأى أبى بكر ، ونزل القرآن مؤيدا لرأى عمر ، فقال سبحانه : «ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يُثْخِنَ فى الأرض ، تُريدون

---

(١) يعتبرون من جملة الغنائم الحربية ، وهم عبارة عن صنفين : النساء والصبيان ، والرجال المحاربين .

(٢) تقع فى الجنوب الغربى من المدينة ، بينها وبين مكة ، وكانت من السنة الثانية من الهجـرة .

عرَض الدنيا والله يُريد الاخرة(١) » . وقد ذهب أكثر من واحد من فقهاء المسلمين إلى الاكتفاء بالمن أو الفداء ، وذلك أخذا من قوله سبحانه : « فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ، حتى إذا أثخنتموهم فشدُّوا الوثَاق ، فإمّا منًّا بعدُ وإما فداء ، حتى تَضَع الحرب أوْزَارها(٢) » .

وروى أحمد والترمزى : أن رسول الله فدى رجلين من أصحابه برجل من المشركين من بى عقيل «وروى مسلم أن النبى صلوات الله وسلامه عليه : قد أطلق سراح الأسرى الذين هبطوا عليه وعلى أصحابه من جبال التنعيم ليقتلوه هو وأصحابه فى أثناء صلاة الفجر ، وإلى هذا يُرشد قوله جل شأنه : « وهو الذى كَفّ أيديهم عنكم ، وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أنْ أظْفَرَكُم عليهم » .

على أنه يجوز للامام قتل الأسرى إذا اقتضت مصلحة الاسلام والمسلمين ذلك ، وقد صحّ أن رسول الله قتل النضرين الحارث ، وعقبة بن أبى معيط يوم بدر ، وقتل أبا عزة الجمحى يوم أحد ، وأمر بقتل ستة من المشركين يوم فتح مكة ولو تعلقوا بأستار الكعبة ، وبهذا الرأى أخذ الحنفية والزهرى ومجاهد وآخرون .

معاملة الاسرى :

يحض الإسلام على معاملة الأسرى برفق ، فيدعو إلى إطعامهم والاحسان إليهم ، قال تعالى : « ويُطْعِمُون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً(٣) » ، وقال رسول الله : « فكوا العانى — أى الأسير — وأجيبوا

---

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦٧ .

(٢) سورة محمد ، الآية : ٤ .

(٣) سورة الأنسان ، الآية : ٨ .

الداعى ، وأطعموا الجائع ، وعودوا المريض» ، وهذا ثمامة بن أثال وقع أسيراً وظل مكابراً يلوذ بالإثم والعصيان ، والرسول يعرض عليه الإسلام ، فيقول له : كلا ، ولكن إنْ أَرَدْتَ الفداء ، فسل ما شئت من المال » ، فقال الرسول لأصحابه : (أحسنوا إساره) ، ثم قال : أجمعوا ما عندكم من طعام ، فابعثوا به إليه(١) » ، وأمر الرسول أخيراً بإطلاق سراحه دون فداءٍ فكان ذلك سبباً فى إسلامه .

وهذه جويرية بنت الحارث وقد وقعت مع قومها أسيرة فى غزوة بنى المصطلق ، وعند ما حضر أبوها الحارث بن أبى ضرار ليفديها(٢) ، قال له : يا محمد أصبتم ابنتى ، وهذا قطيع من الإبل فداؤها ، فقال عليه السلام : أين البعيران اللذان غَيَّبْتَهُما بالعقيق — وكان الحارث أخفى جملين أعجباه — فما كان منه إلا أن قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنك رسول الله ، والله ما أطلعك على ذلك إلا ربُّك ، وأسلم وأسلمت ابنته فخطبها الرسول إلى أبيها وتزوجها » ، ومن بعد ذلك أنف الصحابة أن يظل أسرى بنى المصطلق تحت أيديهم ، وقد أصبحوا أصهار رسول الله ، فمنوا عليهم بالفداء ، وكانت عائشة رضى الله عنها تقول : ما أعلم أن إمراة كانت أعظم بركة على قومها من جويرية » .

الاسر وعلاقته بالرق :

كان من حكمة الإسلام أنه لم يُبِحْ الاسترقاق إلا فى الحرب الشرعية(٣) لأن فيه معاملة بالمثل ، وبعد ذلك خيرّ المسلمين بين إطلاق الأرقاء بعوض

---

(١) أنظر : سيرة ابن هشام : ٤ — ١٠٥٣ .

(٢) هذه إحدى الروايات (أنظر : المصدر السابق : ٣—٨٦٣).

(٣) أو من صار شراؤه من الخارج من أسواق النخاسة ، وهو على كل حال رقيق هنا أو هناك .

مالى أو بغير عوض ، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سَبْى هوازن ، وتنافس المسلمون فى عتق الأرقاء ، وفى شرائهم من مالكيهم ، لاعتاقهم ، ليقتدوا برسول الله الذى كان يُوصى بهم ، ويضرب المثل الحسن فى ذلك ، كى يقضى على عوامل الكراهية والحفيظة ويزرع المحبة(١) والرفق ، وليس أدل على هذه الوجهة من زواجه بالسيدة جويرة بنت الحارث سيد بنى المصطلق ، كما عرفنا آنفاً ـ فقد وقعت أسيرة مع نساء كثيرات من بنى قومها تحت أيدى المسلمين ، وكانت ـ بعد توزيع الغنائم ـ فى سهم ثابت بن قيس ، فكاتبها على مال ، وجاءت إلى رسول الله تطلب المعونة على إنقاذ هذه المكاتبة كى تعود حرة ، فعرض عليها الرسول ـ صلوات الله وسلامه عليه ـ أن يؤدى عنها ما طاب منها ثابت على أن يتزوجها ، فوافقت .

ولم يكن الرسول الكريم يرمى إلى الزواج منها لمجرد تحرير رقبتها هى ، وإنما لغاية أبعد ، وهدف أسمى ، فإن المسلمين سرعان ما أخذهم الخجل أن تظل نساء بنى المصطلق سبايا تحت أيديهم ، وقالوا : أصهار رسول الله ، وأعتقوهن تكريماً وإحتراماً لهذا الزواج(٢) .

الحض على العتق :

حض الإسلام على العتق تقرباً إلى الله ، قال سبحانه : « فلا أقتحم العقبة ، وما أدراك ما العقبة : فك رقبة(٣) » ، وقال رسول الله : « من أعتق رقبة ، أعتق الله بكل عضو منها عضواً من أعضائه من النار .(٤)» .

---

(١) أنظر : زاد المعاد لابن القيم : ٢-١١٢ .

(٢) المصدر السابق : ١-٢٧ ، وسيرة ابن هشام : ٣-٧١٢ ، وامتناع ٩٨ : ١٩٨ .

(٣) سورة البلد ، الآية : ١١ — ١٣ .

(٤) أنظر : المبسوط للسرخسى : ٧ — ٩٠ .

وبهذا التسريح الذى لا عوض فيه امتاز المسلمون عن الأُمم الأُخرى ، لأَن العبرانيين كانوا يطلقون أرقاءهم ، بعد أَن يُتِمُّوا فى الرق ست سنوات وكان الأَثينيون يطلقون أسراهم إذا ما أَدوا ثمن الإطلاق .

منافذ التحرير :

أولا : إلى جانب هذا المنفذ أوجد الإسلام منافذ شتى ، فحبب إلى المسلمين إطلاق أَرقائهم ، وجعل تحريرهم كفارة عن كثير من الذنوب والآثام التى يقترفها الإنسان ، وهى مخالفة للدين :

(ا) فهو كفارة عن القتل الخطأُ ، قال سبحانه : « وما كان لمؤمن أَنْ يقتل مؤمناً إلا خطأً ، ومن قَتَل مؤمناً خطأً فَتَحْرِير رقبةٍ مؤمنة ، ودية مُسَلَّمَةٌ إلى أَهله إلا أَن يَصَّدَّقُوا ، فإِنْ كان من قوم عدولكم ، وهو مؤمن فتحريرُ رقبةٍ مؤمنة ، وإن كانَ من قوم بينكم وبينهم ميثاق ، فديةٌ مسلمة إلى أَهله ، وتحرير رقبة مؤمنة ، فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله ، وكان الله عليماً حكيماً(١) . . » .

(ب) وكفارة لإفطار يوم من رمضان عمداً للقادر على الصوم ، جاء رجل إلى النبى صلى الله عليه وسلم — فسأَله عن الفطر عمداً فى رمضان فقال له النبى : أَتجد ما تُحرِّر به رقبة(٢) ؟ .

(جـ) وكفارة للظهار ، قال سبحانه : « والذين يُظاهرون منكم من نسائهم ، ثم يَعُودُون لما قالوا : فتحرير رقبة من قبل أَن يتَماسَّا(٣) . . » .

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٩٢.

(٢) رواه البخارى فى باب الصوم .

(٣) سورة المجادلة ، الآية : ٣ .

(د) وكفارة لليمين المعقودة(١)، قال سبحانه : «لا يُؤاخذكم الله باللَّغْو فى أَيْمَانكم، ولكن يؤاخذكم بما عقّدتم الأَيمان، فكفارتُه إطعام عشرة مساكين من أَوْسَط ما تُطعمون أهليكم، أَو كسوتهم، أَو تحرير رقبة، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام. . .(٢)».

ثانياً — المكاتبة : وسّن الإسلام للأَرقاءُ نظاماً يساعدهم على التحرر، هو (المكاتبة) وذلك بأَن يتفق العبد مع سيده على شراء نفسه بما يساوى قيمته أو يزيد عليها، وله الخيار فى الدفع عاجلا أو مقسطاً على فترات، وفى هذه الحالة، أوجب بعض الفقهاءُ على السيد أن يرضى، وبعضهم لم يوجب عليه الرضى(٣).

والفقهاءُ مجمعون على أن للعبد أن يتاجر، ليكسب ما يقدمه لسيده أقساطاً، وعلى سيده أن يتركه ليعمل أينما شاء(٤).

ثالثاً — أم الولد : هى المرأة الرقيقة إذا ماولدت من سيدها ولداً، فإنها تصير حرة، وتُسمى (أم الولد)، وبذلك ترتفع منزلتها الاجتماعية، ولا يصح بيعها أو اهداؤها، فإذا مات سيدها صارت حرة، فكأن الولد كان سبب تحريرها. قال صلى الله عليه وسلم : «أيما أمة ولدت من سيدها فهى معتقة منه على دبر»، ولما ولدت مارية القبطية إبراهيم من رسول الله، قيل له : ألا تعتقها ؟ . قال : قد أَعْتَقَهَا ولدها.

---

(١) وهى غير اليمين اللغو، واليمين الغموسة.

(٢) سورة المائدة، الآية : ٨٩.

(٣) أنظر : المبسوط للسرخسى : ٧–٢٠٥ (ط — دار المعرفة بيروت).

(٤) أنظر : الفقه على المذاهب الأربعة، والمغنى. والمبسوط للسرخسى : ٧ — ٩٠. (باب العتاقة).

رابعاً ـ التدبير : عرَف الإسلام نظاماً خامساً هو نظام التدبير ، وذلك أن يقول السيد لمملوكه الرقيق : أنت حر عن دُبُرٍ منّى ، يعنى : أنه حينما يترك الدنيا ويُدبر عنها ، يصبح حينئذ عتقه واجباً بمجرد وفاة سيده(١) ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يباع المدبر ولا يوهب وهو حر من الثلث » .

سبب الرق :

يذكر الفقهاءُ(٢) أن سبب الرق هو : وقوع الكافر أسيراً تحت يد المسلمين ، فى أثناء حرب مشروعة ، أعلنها أعداءُ الإسلام عليه ، واستحلوا حرماته ، وأباحوا دماء أبنائه ، فإذا لم يسارع هؤلاء الأرقاء الذين وقعوا أسارى لافتداء أنفسهم ، أو لم يَمُن عليهم إمام المسلمين ، فإن مآلهم إلى الاسترقاق(٣) ، وصدق الله حيث قال : « فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ، حتى إذا أثخنتموهم ، فَشُدُّوا الوثاق ، فإما منًّا بعد ، وإما فداءً(٤) » .

ولما قويت شوكة المسلمين فيما بعد ، لم يعد يقبل من العرب إلا اعتناق الإسلام ، أو ضرب الرقاب ، وبذلك ألغى الإسلام استرقاق العربى ، وحرم الإسلام استرقاق المسلم لأخيه المسلم ، ومنع استرقاق أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، وخيّرهم بين الإسلام أو الجزية(٥) .

---

(١) أنظر : المبسوط : ٧ — ١٧٨ .
(٢) أنظر : الفقة على المذاهب الأربعة ، والمغنى ، وفقه السنة .
(٣) أنظر : الأحكام السلطانية للماوردى : ١٢٥ .
(٤) سورة محمد ، الآية : ٤
(٥) أنظر الأسلام دين الفطرة لعبد العزيز جاويش : ٧٩ .

وهذا الرقيق يعتبر مالا مشروعاً شأنه شأن أى شىء آخر من الغنائم التى غنمها المسلمون ، ومصيرها إلى بيت المال ، وتقسم بحسب ما أمر الله خمسة أخماس ، الخمس الأول ينفق فى أبواب الدولة من وجوه البر والخير ، والأربعة أخماس الباقية توزع بين المجاهدين الذين اشتركوا فى القتال ، ويغدو هذا الأسير الذى خرج فى سهم أحد المسلمين ملكاً له ، وله حق التصرف فيه بجميع الأنواع التى أباحها الإسلام من البيع والإجارة ، والرهن ، والتسريح ، والأهداء(١) .

---

(١) الأغانى : ٩–٧٥ .

الباب الخامس

العلاقات الدولية والسلام

الفصل الأول

الإسلام والسلام

مادة السلام فى القرآن :

السلام : هو شعار المسلم فى كل بقعة من بقاع الأرض ، فقرآننا لا يكاد يمر بمناسبة حضارية تعاونية إلا ويُنادِى بالأمن والسلام ويُرغب فى السِّلم ويحض عليه ، حتى ذكر السلم ومشتقاته فى مائة وثمان وثلاثين آية ، قال تعالى : « ياأيها الذين آمنوا ادْخُلُوا فى السِّلم كافة (١) » وقال : « وإن جَنَحُوا للسَّلم فاجْنَحْ لها ، وتَوَكَّلْ على الله(٢) » .

نزل القرآن حين نزل فى مَوْكب من الملائكة يحف به (السلام) (٣) ، وتحيتنافيما بيننا(٤)وتحية الملائكة لنا(٥) ، ويوم نلقى ربنا (السلام)(٦) ، وختام صلواتنا ومناجاتنا فى أعقاب صلاتنا (السلام)(٧) ، ورُبنا الله الملك القدوس (السلام)(٨) ، وقد أعد لعباده الصالحين(دارالسلام)(٩) ،

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢٠٨ .
(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٦١ .
(٣) اقرأ سورة : إنا أنزلناه فى ليلة القدر) . .
(٤) قال رسول الله : « إذا لقى أحد أخاه فليقل : السلام عليكم ورحمة الله انظر : الإحياء للغزالى : ٢–٢٠٥ .
(٥) سورة الرعد ، الآية : ٢٤ .
(٦) سورة الأحزاب ، الآية : ٤٤ .
(٧) والمناجاة هى : « اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، وإليك السلام ، فحينا ربنا بالسلام ، وتباركت وتعاليت ياذا الجلال والإكرام » .
(٨) أنظر : سورة الحشر ، الآية : ٢٣ .
(٩) سورة الأنعام ، الآية : ١٢٧ .

وإذا اعتدى عليك الجاهلون (فاصْفَحْ عنهم ، وقُلْ سلام(١)) .

التسمية الاسلامية :

بهذا الدين ، لم يجد المسلمون لأنفسهم اسماً أفضل من أن يكونوا المسلمين (٢) ، «ملة أبيكم إبراهيم هو سمَّاكم المسلمين من قبل ، وفى هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم ، وتكونوا شُهداء على الناس (٣) ، وقال سبحانه : «ولا تَقُولوا لِمَنْ ألقى إليكم السَّلام لست مؤمناً (٤)» .

حقيقة الدعوة المحمدية :

حقيقة هذا الدين ، الإسلام لرب العالمين : «بَلَى مَنْ أسلم وجهه لله وهو محسن ، فله أجره عند ربه ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون(٥)» ، وقال سبحانه : «إذ قال له ربُّه أَسْلِمْ ، قال : أَسلمتُ لرب العالمين (٦)» ومن هذا نرى أن الدين الإسلامى ، يقوم على (السلام) فى كل صغيرة وكبيرة ، وهذه القيمة تسود وتنتشر حينما يعيها المسلم ، ويتخذ منها شعاراً ودستوراً ، وتنحط وتنخفض حينما تصبح كلمة جوفاءُ نرددها دون أن نفقه معنا ها ، ودون أن نترسمه ، ونـ عمل به وله .

«ويوم اتخذنا السلام شعاراً لم نقف عند حدوده النظرية ، أو مدلولاته اللفظية ، والسلام الذى أراده الله للإنسانية فى ظل الإسلام يقوم على دعامتين :

---

(١) سورة الزخرف ، الآية : ٨٩ .
(٢) أنظر : مقالا لحسن البنا بعنوان (السلام) بمجلة الشهاب ، العدد ٤ ، السنة ١ ، ص ٢٧ ، فبراير ١٩٤٨ .
(٣) سورة الحج ، الآية : ٧٨ .
(٤) سورة النساء ، الآية : ٦٢ .
(٥) سورة البقرة ، الآية : ١١٢ .
(٦) سورة البقرة ، الآية : ١٣١ .

الدعامة الأولى : النظام الدولى المتكامل الذى ورد به القرآن الكريم ... فقد جاء يعلن (الأخوة العالمية) ، ويرفع من مستوى (النفس الإنسانية) ، ويُقيم (دعائم العدالة الاجتماعية) ، ويشيع فى المجتمع معنى (التكافل الحق) ، والطمأنينة والسلام .

الدعامة الثانية : الأمة المؤمنة بهذا النظام ، والدولة القائمة عليه ، فهى تأخذ به وتدافع عنه ، وتدعو إليه ... ، وتجاهد فى سبيله بكل ما تملك ، ولا تخشى فى ذلك لومة لائم (١) « ياأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإنْ لم تفعلْ فما بلّغتَ رسالته ، والله يَعصِمُك من الناس (٢)

إن الإسلام يُريد السلام ، فلا يريد عُدوانا ، ولا يُريد استعلاء فى الأرض ، يُريد سلاماً بين العبد ونفسه ، فلا غشّ ولا حِقْد ولا حسد ، ويريد سلاماً بين العبد وربه ، فهو دائم الصلة ، دائم الخشية والمراقبة ، ويريد السلام بين الشعوب وبعضها ، ويؤيد سلاماً بين الفرد ومجتمعه ، وقد فصل الإمام الغزالى بعض ذلك فى كتابه (المقصد الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى (٣)) .

ايثار السلام :

إذا ألقينا نظرة فاحصة بين مواد الدستور القرآنى ، وجدنا أنه يتجه فى منهجه المباشر دون التأويلات إلى إيثار السلام على الحرب ، إلا

---

(١) أحاديث الجمعة لحسن البنا : ١٠٤ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٦٧ .

(٣) أنظر : بحث العلاقات الدولية فى الأسلام لأبى زهرة (المؤتمر الأول لمجمع البحوث الاسلامية) .

أن يكون ذلك لمنع العدوان الواقع على المسلمين ،أو الوقوف أمام نشر الدعوة الإسلامية ، ومحاولة افتتان أهلها .

وبجانب وضوح بنود الدستور الإسلامى، وسيرة الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، ومنهجه فى قتال المعتدين ، فإن الدعوة الى السلام فى القرآن الكريم أكثر من أن تُحْصى ، وقد جاءت مُطْلَقَة غير مقيدة(١) ، واللفظ ينصرف إلى جميع معانيه التى يقتضيها المقام ، ونستشهد لذلك بقوله سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا أدخلوا فى السِّلم كافة ، ولا تتبعوا خُطوات الشيطان ، إنه لكم عدو مبين(٢)» ، وقوله : وإن جَنَحُوا للسلم ، فاجنح لها ، وتوكَّل على الله ، إنه هو السميع العليم، وإن يُريدوا أنْ يخدعوك ، فإنَّ حسبك الله ، هو الذى أيّدك بنصره وبالمؤمنين ، وألّف بين قلوبهم ، لو أنفقت مافى الأرض جميعاً ما ألّفت بين قلوبهم ، ولكنَّ الله ألَّف بينهم إنه عزيز حكيم. . .(٣) » وقوله :«ولا تقولوا لمن ألقَى إليكم السّلام لست مُؤمناً ، تبتغون عَرَضَ الحياة الدنيا(٤) » وقوله : « فإن اعتزلوكم ، فلم يُقاتلوكم ، وألقوا إليكم السَّلم ، فما جعل الله لكم عليهم سبيلا ،(٥)

والحرب فى نطاق هذا الاتجاه العادل ، تعتبر ضرورة اجتماعية– كما أشرنا إلى ذلك – ولا محيص عنها لرد الاعتداء ، وكفالة الحريات

---

(١) أنظر : تفسير المنار : ٢–٢٥٦ ، وقارن بتفسير القرطبى : ٨–٤٠ .
(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٠٨ .
(٣) سورة الأنفال ، الآية : ٦١ – ٦٣ .
(٤) سورة للنساء ، الآية : ٩٤ .
(٥) سورة النساء ،الآية : ٩٠ .

الدينية ودعم السلام ، وبهذا الاتجاه أخذ ابن خلدون حينما قرر : «أن الحرب أمر طبيعى فى البشر ، لا تخلو عنه أمة ولا جيل ، وأنها تنشأ حين يُريد بعض البشر أن ينتقم من بعض ، فيتعصب لكل منهما أهل عصبته ، فإذا تَذامَرُوا لذلك ، وتوافقت الطائفتان : إحداهما تطلب الانتقام ، والأُخرى تدافع كانت الحرب(١)» .

الاسلام والعهود :

العهد عبارة عن عقد يقوم الإنسان أو الدولة بعقده مع طرف آخر ، ويلتزم فيه بنص الأُمور التى تم الاتفاق عليها ، ما دامت موافقة لكتاب الله وسنة رسوله ، لأَن الرسول أَعلن : «أن كل شرط ليس فى كتاب الله ، فهو باطل» ، وأن يقوم هذا العقد على الرضا المتبادل بين الطرفين مُبيِّناً لحقوق كل وواجباته بما لا يدع مجالا للشك أو اللبس ، ولا ريب أن إبرام المعاهدات والمواثيق أمر لا مفر منه بين الأفراد والدول ، ولا سيما فى حالة الحروب إذا دعت إلى ذلك مصلحة المجتمع الإسلامى ، ومن ثَمَّ نرى أن مبدأ المعاهدات مبدأ عام مشروع فى الإسلام ، حتى مع المشركين ، وذلك باعتباره نوعاً من التنسيق لعلاقات غير المسلمين بالمسلمين(٢) ، ونستشهد لذلك بقوله سبحانه : « كيف يكون للمشركين عهدٌ عند الله ، وعند رسوله ، إلا الذينَ عاهدتم عند المسجد الحرام ، فما اسْتَقَامُوا لكم فاستقيموا لهم ، إنَّ الله يُحب المتقين (٣) » .

---

(١) مقدمة ابن خلدون : ٢٣٦ .

(٢) أنظر : أحكام القرآن لابن العربى : ٢—٨٨٢.

(٣) سورة التوبة الآية : ٧ .

السفارة والرسل (١) : لقد اعترف الإسلام للمبعوثين وللرسل الذين يوفدون من طرف دولهم للقيام بإحدى المهام(٢) لدى الدولة الإسلامية فى حالتى السلم والحرب بحق الحصانة كاملة ، فمثلهم كمثل المؤمنين لا يجوز أن تُساء معاملتهم ، وجعل لهم الإسلام حرمة تكفل لهم القيام بممارسة المهمة التى ابتعثتهم دولتهم من أجلها ، وجعلت لهم الحصانة ضد القوانين فيما لو ارتكبوا ما يعاقب عليه قوانين الدولة الإسلامية ، والنموذج الفذ لهذه الصورة ما ارتكبه وفد بنى حنيفة الذى بعثه مسيلمة الكذاب إلى رسول الله ، فقد ارتكبوا بعض المخالفات ، وأقرُّوا مسيلمة على نبوته ، فقال لهم الرسول عليه السلام :لولا أن الرسل لا تقتل لقطعت رءوسكم(٣) .

وهذه قريش قد بعثت أبا رافع ليمثّل مهمة السفارة لدى رسول الله ، فوقع الإيمان فى قلبه . فقال يا رسول الله لا أرجع إليهم ، وأبقى معكم مسلماً ، فقال الرسول : إنى لا أخيس بالعهد ولا أحبس البر ، فارجع إليهم آمناً ، فإن وجدت بعد ذلك فى قلبك ما فيه الآن ، فارجع إلينا(٤)» .

وقد منح الإسلام حرية الانتقال ،وحرية العبادة لهؤلاء الرسل ، كهذا الذى حدث فى عهد رسول الله عند ما سمح لوفد نجران

---

(١) لعل أفضل المؤلفات التى عرضت لنظام الدبلوماسية هو كتاب (رسل الملوك ومن يصلح للسفارة) لأبى على الحسين بن محمد المعروف بأبى يعلى .

(٢) كحمل الرسائل ، والأصلاح بين الفريقين المتقاتلين ، أو التدخل لوقف القتال فترة من الزمن لنقل الجرحى ، ودفن القتلى .

(٣) رواه أحمد وأبو داود . رقم (٢٧٦١)

(٤) رواه أحمد والنسائى وابن حبان وأبو داود رقم : ٢٧٥٨

النصرانى بـأن يقوم بـأداء شعائرهم الدينية فى مسجد المدينة(١) ، ولكن الشريعة الإسلامية مع هذه الكفالة والحصانة تجيز للضرورة حق التحفظ على المبعوث الأجنبى ، وقد وقعت هذه الصورة عندما شاع بـأن قريشاً قد قتلت عثمان بن عفان مبعوث الرسول إليهم فى أثناء صلح الحديبية ، فما كان منه عليه السلام إلا أن عاملهم بالمِثْل ، فلما أفرجت قريش عن عثمان أفرج بدوره عن رسلهم وأعادهم سالمين .

ولكن لو حدث وتهور الكفار وقتلوا رسل المسلمين ، فإن الإسلام يجيز المعاملة بالمثل ، ومع هذه الإجازة فهو يفضل العفو وعدم الغدر ، أخذاً من قول الرسول عليه السلام : « وفاء بغدر ، خير من غدر بغدر(٢) .

مراسيم الاستقبال : عرفت الدولة الإسلامية منذ عهد رسول الله نظام استقبال الوفود والرسل ، فكان الرسول يستقبلهم بما هم أهل له من التكريم والاحترام ، وكانت هذه الاستقبالات تتم فى المسجد ، ويذكر لخطيب البغدادى صورة استقبال الروم لسفير الدولة الإسلامية فى عهد المقتدر بالله ، والصورة التى استقبل فيها المقتدر لسفراء الروم(٣) .

وكان على سفراء المسلمين أن يحترموا تقاليد وعادات البلاد التى يذهبون إليها ، اللهم إلا إذا كانت مخالفة للتعاليم الإسلامية ، فلقد كان السفراء المسلمون يرفضون أن يسجدوا لرؤساء الدول الأجنبية ، أو أن

(١) أنظر : ابن هشام : ٢ — ٤١٣ .
(٢) أنظر : السير الكبير للشيبانى ، والخراج لأبى يوسف .
(٣) أنظر : تاريخ بغداد : ١—١٠٠ — ١٠٥ .

يأكلوا لحوم الخنزير أو يشربوا الخمر ، وكان هذا اللون من المجافاة تقاليد الأجانب يسبب لوناً من عدم الرضا(١) .

وكان يحدث تبادل الهدايا بين الوفد القادم ، وبين ولى أمر المسلمين ، ونذكر من ذلك تلك الهدية التى بعث بها (هرقل) قيصر الروم مع (دحية الكلبى) مبعوث الرسول عليه السلام ، فقد قبل الرسول صلوات الله وسلامه عليه الهدية وقسمها بين المسلمين ، وكهذه الهدية التى بعثت بها أم كلثوم بنت على وزوجة عمر بن الخطاب إلى زوجة إمبراطور الروم ، فما كانت من زوجة الإمبراطور إلا أن بعثت بهدية فخمة إلى إمرأة عمر ، ولكن عمر أمر بمصادرة الهدية وردها إلى بيت مال المسلمين(٢) .

التفاوض (٣)

قبل أن تقوم الدول بإبرام معاهداتها ، وتحرير عقودها ، لا بد لذلك من مباحثات تمهيدية حول موضوع المعاهدة ، وصيغتها ، وتحديد بنودها ، وما لها وما عليها ، ويقوم بعض الأفراد على مائدة مستديرة بالتفاوض لبلدانهم ، وقد سلك الإسلام هذا المسلك منذ السنوات الأولى لقيامه ، ففى معاهدة (صلح الحديبية) دارت مفاوضات بين المسلمين وبين قريش التى أرسلت رسلها أول الأمر إلى معسكر القيادة الإسلامية لتتعرف على قوتهم ، وكان الوفد مكوناً من رجال من قبيلة

(١) أنظر ابن هشام : ٢ — ٦٢٢ .
(٢) أنظر : الكامل لابن الأثير : ٣ — ٧٤ .
(٣) أنظر : نماذج من ذلك فى سيرة ابن هشام ، والسيرة الحلبية ، وتاريخ الطبرى ، وفتوح البلدان للبلاذرى ، كهذه السفارة التى حدثت بين عمرو بن العاص والمقوقس عظيم القبط بمصر ، والتى حدثت بين المسلمين وملك فارس .

خزاعة ، وعلى رأسهم (بُدَيْل بن ورقاء) ، ثم عادت قريش وأرسلت وفداً ثانياً على رأسه أحد الأحابيش(١)وهو (الحُلَيْس بن علقمة الأحابيش) ، ولكنها لم تقتنع بحسن وفادة السفارة الأولى ولا الثانية ، واتهمتهم بمالأة الرسول ، وأنهم متواطئون مع المسلمين، فعادت وأرسلت وفداً ثالثاً على رأسه (عُروة بن مسعود الثقفى) ، وقفل راجعاً ليقول لقريش : يا معشر قريش إنى جئت كسرى فى ملكه ، وقيصر فى ملكه ، والنجاشى فى ملكه ، وإنى والله ما رأيتَ ملِكًا فى قوم قط ، مثل محمد فى أصحابه ، ما توضأ إلا ابتدروا وضوءه ، ولا يسقط من شعره شئ إلا أخذوه ، وإنهم لن يُسْلِموه لشىءٍ أبداً ، وفَرَوْا رأيكم(٢) » .

وبعد ذلك رأى الرسول أن يبادر بإرسال سفارته ، كى يزدادوا اطمئناناً إلى حسن نواياه ، وأنه ما جاء غازياً ، بل جاء معتمراً، ولكنهم لم يراعوا لهذا الوفد حرمة ولا حقاً لما يجب له من حصانة واحترام مثلما صنع مع وفودهم ، فما كان منهم إلاأن عقروا جمل المبعوث، وهمّوا بقتله ، لولا أن الأحابيش منعوه ، وكرر الرسول سفارته ثانية وثالثة طالباً للمهادنة ، واختار فى المرة الأخيرة عمر بن الخطاب . ولكنه اعتذر قائلا : يا رسول الله ، إنى أخاف قريشاً على نفسى ، وقد عرفت قريش عداوتى إياها ، وغلظى عليها ، ولكن أدلّك على رجل أعز بها منى : هو عثمان بن عفان(٣)» .

وذهب عثمان وطال أمد المفاوضات بين عثمانَ وبين رجالات قريش

---

(١) الأحابيش : هم العرب ذو البشرة السوداء .

(٢) أنظر : سيرة ابن هشام: ٣ — ٣٢٨ .

(٣) المصدر السابق : ٣ — ٧٨٠ .

الذين أحسنوا مقابلته ، وطلبوا إليه الطواف بالبيت إن أراد ، ولكنه رفض أن يفعل ذلك قائلاً : « ما كنت لأفعل ، حتى يطوف رسول الله » ، واحتبسته قريش عندها ، فبلغ رسول الله والمسلمون أن عثمان قد قتل . فقال عليه السلام : لا نبرح حتى نناجز القوم ، ودعا الناس إلى البيعة على قتال قريش ، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة ، وذلك قوله سبحانه : « لقد رَضِيَ اللهُ عن المؤمنين إذ يُبايعونك تحت الشجرة » ولما علمت قريش بهذه البيعة خافت عاقبة ذلك ، وجنحت للصلح . :

وعادت لتبعث بمندوبها سُهيل بن عمرو ، وأخيراً وقع التراضى بين الطرفين ، وهو الذى نزل فيه قوله سبحانه : « إنا فتحنا لك فتحاً مبينا(١) » .

نص المعاهدة (٢) :

باسمك اللهم(٣) ، هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله ، سهيل ابن عمرو ، وقد اصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين ،

---

(١) أنظر : تفسير القرطبى وابن كثير .

(٢) أنظر : سيرة ابن هشام ٣-٧٨٢ ، وتفسير الطبرى : ٢٦ -٧٠ (ط البابى الحلبى ١٩٥٤) وطبقات ابن سعد : ٢-٩٧ ، وتاريخ الطبرى : ١٥٤٦ ، وصحيح البخارى ٥ : ١٦٢ ، وتاريخ اليعقوبى : ٢-٥٥ ، ومسند أحمد بن حنبل ، وأنساب الأشراف للبلاذرى ١-٣٤٩ وامتاع الأسماع للمقريزى : ١-٢٩٧ ، والوثائق السياسية لمحمد حميد الله : ٥٨ وصبح الأعشى : ٤-١٤ ، والسيرة الحلبية : ٢ - ٧٠٧ ، وتاريخ الكامل لابن الأثير : ٢-١٣٨ وصحيح مسلم ٥-١٧٣ ط - دار المعرفة.

(٣) روى محمد بن سعد فى طبقاته : أن رسول الله كان يكتب (باسمك اللهم) ، حتى نزل قوله سبحانه : (وقال أركبوا فيها باسم الله مجريها) فكتب (باسم الله) فلما نزل قوله : (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) كتب : (بسم الله الرحمن) فلما نزل قوله : (إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم) كتب (بسم الله الرحمن الرحيم) أنظر : صبح الأعشى : ٦-٢١٩ وقارن بالسيرة الحلبية : ٢ - ٧٠٧ .

يأمن فيهن الناس ، ويكف بعضهم عن بعض ، على أنه من قدم مكة من أصحاب محمد حاجاً أو مُعتمراً أو يبتغى من فضل الله ، فهو آمن على دمه وماله ، وقدم المدينة من قريش مجتازاً إلى مصر أو إلى الشام يبتغى من فضل الله ، فهو آمن على دمه وماله ، وعلى أنه من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم ، ومن جاء قريشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه .

وأن بيننا عَيْبة(١) مكفوفة ، وأنه لا إسلال ولا أغلال(٢) ، وأنه من أحب أن يدخل فى عَقد محمد وعهده دخله ، ومن أحب أن يدخل فى عقد قريش وعهدهم دخل فيه ، فتواثبت خُزاعة فقالوا : نحن فى عقد محمد وعهده ، وتواثبت بنو بكر فقالوا : نحن فى عقد قريش وعهدهم .

وأن على محمد أن يرجع عن قريش فى عامه هذا فلا يدخل مكة ، وأنه إذا كان عام قابل ، خرجنا عنك فدخلتها بأصحابك ، فأقمت بها ثلاثاً ، معك سلاح الراكب : السيوف فى القرب ، ولا تدخلها بغيرها ، وعلى أن هذا الهدى حيث ما جئناه ومحله فلا تقدمه علينا ، أشهد على الصلح رجال من المسلمين ورجال من المشركين ، أما المسلمون فهم : أبو بكر — عمر بن الخطاب — عبد الرحمن بن عوف — عبد الله بن سهيل — سعد بن أبى وقاص — محمود بن مسلمة — مكرز بن حفص — على بن أبى طالب — ومن المشركين . . . » .

---

(١) العيبة فى الأصل : قفة من أدم فيها الثياب ، والعيبة المكفوفة : أى المغلقة على مافيها ، والعرب تشبه الصدور التى فيها القلوب بالعياب .

(٢) لا إسلال : لاسرقة ، ولا أغلال : أى لا خيانه ولا غدر .

وتعتبر هذه السابقة من المبادىء الدولية التى اتخذ منها الحكام المسلمون نموذجاً يحتذى فى حالة إبرام معاهدات السلام مع الأعداء مادام ذلك يخدم مصالح الدولة الإسلامية ، ومن هنا غدت نظرية المعاهدة فى الأعراف الحديثة جزءاً من النظرية الإسلامية فى قيام العلاقات الدولية .

أنواع المعاهدات :

١ — **معاهدات الجوار** : تعتبر المعاهدة التى عقدها رسول الله — بعد هجرته إلى يثرب — مع اليهود ، مثالا طيباً لهذا النوع ، فقد عاهد الرسول اليهود ، وأقرهم على دينهم وأموالهم ، واشترط عليهم ، وشرط لهم ، وقد جاء فى هذه المعاهدة : «وأنه من تبعنا من يهود فإن له النصرة والأسوة غير مظلومين ، ولا متناصر عليهم . . . ، وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين : لليهود دينهم ، وللمسلمين دينهم : مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم ، فإنه لا يُوتِغ(١) ، إلا على نفسه وأهل بيته . . . ، وأن على اليهود نفقتهم ، وعلى المسلمين نفقتهم ، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة ، وأن بينهم النصح والنصحية والبر دون الإثم . . . وأنه لا تُجَار قريش ، ولا من نصرها ، وأن بينهم النصر على من دهم يثرب ، وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم ، وأنه من خرج آمن ،

(١) أوتغه : أهلكه ، وألقاه فى مصيبته .

ومن قعد آمن بالمدينة ، إلا من ظلم وأثم ، وأن الله جارٌ لمن بر واتّقى ، ومحمد رسول الله (١) . . . » .

٢ — معاهدات الأمان :

هى ذلك اللون من المعاهدات التى تُبيح لغير المسلمين حق الدخول إلى أراضى الدولة الإسلامية (٢) ، وغير المسلمين من الأجانب الذين خولتهم الدولة هذا الحق يعتبرون ثلاثة أصناف :

(أ) الصنف الأول : هم أوالئك الذين شملهم حق الأمان فى ميدان القتال ، لأنهم حقنوا دماءهم بسبب إلقائهم السلاح ، وإعلان التسليم ، وكفهم عن قتال المسلمين ، ولهم حرية الخروج آمنين من ميدان القتال إلى موطنهم ، ولهم حرية دخول البلاد الإسلامية ، وذلك أخذاً من قوله سبحانه : « وإن أحدٌ من المشركين استجارك ، فأجره حتى يسمع كلام الله ، ثم أبلغه مأمنه (٣) » ، والتنكير فى كلمة (أحد) يُفيد التعميم ، فلا يمنع غير المسلم من حق الأمان ، سواءٌ أكان كتابياً أم وثنياً ، امرأة أم رجلا (٤) .

(ب) الصنف الثانى : وهم الأشخاص القادمون من دار الحرب ، وقد دخلوا دار الإسلام لمده معينة تقل عن سنة قمرية بمقتضى عقد أمان

---

(١) أنظر : الوثائق السياسية لمحمد حميد الله : ٤١ — ٤٧ ، وسيرة ابن هشام ٢—٣٤٨ ، والأموال لأبى عبيد : ٢٢٣ ، وطبقات ابن سعد : ٢٣٠ . ومسند أحمد : ١—٧٩ ، وصحيح مسلم رقم ١٣٧٠ ، وصحيح البخارى : ٣—٤٩ ، وانظر : تحليلا ضافياً لهذه المعاهدة فى كتابنا المجتمع الإسلامى وأصول الحكم .

(٢) أنظر : درر الأحكام : ٢٩٢٠١—

(٣) سورة التوبة ، الآية : ٥ .

(٤) أنظر : أحكام القرآن لابن العربى : ٢ — ٨٨٢ .

أو معاهدات صلح وذلك بقصد التعليم أو التجارة أو السياحة ، فإن زادوا عن السّنة غَدَوْا فى حكم أهل الذمة ، أى يدفعون ما يدفعه أهل الذمة من الضرائب ، ولهم ما للمسلمين من الحقوق ، وعليهم ما على المسلمين من الواجبات ، وحينئذ لا يسمح لهم بالعودة إلى دار الحرب .

(جـ) الصنف الثالث : الحربيون ، وهم رعايا الدول غير الإسلامية وليس بينهم وبين الدولة الإسلامية عقد صلح ، أو معاهدة حسن جوار ، ومن ثم فهم محتاجون إلى عقد معاهدة بين دول ذات سيادة.

وكل هذه الأصناف يُنعت أربابها (المستامنون(١) شريطة عدم الاشتغال بالتجسس ، وعدم الإتجار فى الأسلحة ، أو الأمور التى تحرم دار الإسلام التعامل بها ، كالخمر والربا ، فواجبهم احترام قوانين الدولة الإسلامية ، وجمهرة علماء المسلمين على أن حق الأمان واجب الالتزام به من جانب المسلمين ، ومن بذلوه لا ينبغى لهم نبذه ، ولا يستقيم لهم مخالفته إلا لتهمة قائمة ارتكبها المستأمنون ، وفى هذه يكون للإمام أو الحاكم ، حق نبذه(٢) ، ويذهب عبد الوهاب خلاّف إلى أبعد من ذلك ، فيقول : إن الأمان ثابت بين المسلمين وغيرهم ، لا يبذل أو يعقد ، وإنما هو ثابت على أساس أن الأصل السلم ، ولم يطرأ ما يهدم هذا الأساس من عدوان على المسلمين(٣) .

---

(١) المستأمن (اسم فاعل) هو من يدخل دار غيره طالباً الأمان مسلما أم غير مسلم ، ولكن غلب على غير المسلم .

(٢) أنظر : المغنى لابن قدامة : ٨-٤٠١ .

(٣) السياسة الشرعية : ٨٤ .

٣ — تعدد أسماء معاهدات الصلح :

المراد بهذه المعاهدات تلك المعاهدات التى تقوم الدول بعقدها فى أعقاب الحروب بعد انتصار جيش، وهزيمة جيش آخر، أو إذا طالت المناوشات بين الجانبين ورغب كلاهما فى إنهاء العمليات الحربية، أو إذا عقدت قبل بدء القتال، وذلك حينما يأخذ كلٌّ منهم أهبته، ولكنهم وفقوا لعقد هدنة صلح لتفادى أضرار الحرب، وقد نعتت كتب الفقه الإسلامى هذه المعاهدات بأكثر من اسم فهى: المهادنة والمراوضة والمحالفة والمفاداة، والمعاهدة، والمصالحة، والموادعة ولعل اسم معاهدات الصلح هو أسيرها وأكثرها شيوعاً.

أولا — المُرَاوضة : هى مبادرات مؤقتةٌ لتسوية نقاط معينة، وتُعتبر من قبيل التمهيد للدخول فى مفاوضات أوسع لمعاهدة تترتب عليها آثار قانونية، ولا مجال للدخول فى مُمَاحَكَات رجال الفقه الدولى الحديث، هل ذلك من قبيل المعاهدات الشارعة، أى التى تُعد بمثابة التشريع، فهى تقوم بوضع قواعد للسلوك، أو أنها من قبيل العقود التى تخضع لمجموعة من الأصول القانونية.

ثانياً — الموادعة : عبارة عن الاتفاق على صورة من صور السلام (١)، غير مقيدة بوقت، أو الإعداد للدخول فى توقيت معاهدة، وبذلك تختلف عن المهادنة، وفيها يتعهد الموادعون بأن يكفوا أَيْدِيَهُم عن ارتكاب أى عمل من أعمال العدوان ضد الطرف الآخر،

---

(١) أنظر : بدائع الصنائع : ٧-١٠٦ .

ويقول صاحب لسان العرب إنه قد جاء فى الحديث «وَادَعَ بنى فلان، أى صالحهم وسالمهم على ترك الحرب والأذى» ، وحقيقة الموادعة ، هى المتاركة ، أى يدع كل واحد منهم ما هو فيه(١)» ، ويمكن أن نعتبر من هذا القبيل موادعة رسول الله لأهل نجران فى السنة العاشرة من الهجرة(٢) ولبنى ضمرة(٣) فى السنة السادسة من الهجرة ، ويذهب الحنابلة والشافعية إلى أن عقد الموادعة لا بد أن يصدر عن الإمام أو نائبه ، لأنه عقد مع جمع من غير المسلمين ، وليس لغيره ذلك(٤) .

ثالثاً — المهادنة : عبارة عن الاتفاق على صورة من صور السلام ، ولكنها مقيدة بوقت ، ومن هذا القبيل (صُلح الحديبية) تلك الهدنة التى عقدها الرسول عليه السلام مع كفار قريش لأجلٍ معلوم مُدَّته عشر سنوات ، وعن المسور بن مخرمة : أنهم اصطلحوا على وضع الحرب عشر سنين يأْمن فيها الناس ،وعلى أن بينهم عيبة مكفوفة ،وإنه لا إسلال ولا إغلال(٥)» ، ويقول صاحب لسان العرب« هادنه مهادنة » أى صالحه ، والاسم منها الهدنة ، وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم ذكر الفتن ، فقال : «يكون بعدها هدنة على دَخَن، وجماعة على أقذاء» ، وتفسيره فى الحديث : لا ترجع قلوب قوم على ما كانت عليه ، وأصل

---

(١) أنظر : مادة (ودع) .

(٢) أنظر : جمهرة رسائل العرب : ١—٧٦ نقلا عن الخراج لأبى يوسف و «فتوح البلدان البلاذرى .

(٣) أنظر : المغنى : ٨—٤٦١ .

البلاذرى .

(٤) أنظر : المصدر السابق .

(٥) رواه البخارى ومسلم وأبو داود رقم : ٢٧٦٦ : وابن هشام : ٣—٢٣٢ .

الهُدْنة : السكون بعد الهجّ ، ويقال للصلح بعد القتال ، والموادعة بين المسلمين والكفار ، وبين كل متحاربين هدنة ، وربما جعلت للهدنة مدة معلومة ، إذا انقضت المدة عادوا إلى القتال(١)» ، ومن ذلك الأشهر الحُرُم(٢) ، تجب فيها المهادنة إلا إذا بدأ فيها العدو بالقتال ، فيجب على المسلمين حينئذ دفع هذا العدوان ، وإذا كانت الحرب قائمة ودخلت الأشهر الحرم ، ولم يستجب العدو لقبول وقف القتال فإن الحرب تظل قائمة .

رابعاً ــ الحِلف : وهو عبارة عن معاهدة بين طرفين تنظم العلاقات بينهما تنظيماً يحفظ لكل منهما الرهبة والمَنَعَة ، ويكون لأفراد كل منها حقوق أفراد الجانب الآخر ، ولا سيما حق المناصرة ، وهذا ما حدث فى أثناء (صلح الحديبية)(٣) عندما دخلت قبلية بكر فى حلف قريش ، ودخلت قبيلة خُزاعة فى حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحدث عند ما اعتدت قبيلة بكر على خزاعة التى دخلت فى حلف محمد عليه السلام ، فما كان من رسول الله إلا أنه اعتبر قريشاً قد نقضت العهد ، وأعلنها بالحرب وسار إليها لإخضاعها وفتح مكة ، ولكن يجب على الدولة الإسلامية ألا تخف للوقوف إلى جانب حليفتها المُعْتدى عليها إلا إذا كان هناك نص صريح فى المعاهدة يُجيز ذلك ، ويجوز أن تفعل ذلك حتى ولو لم يكن هناك نص ، إذا كان فى ذلك مصلحة للمسلمين ، أو تَوقُّع غدر من هذه الدولة المعتدية ، وفى غير ذلك يجب على الدولة الإسلامية أن تقف على الحياد .

---

(١) أنظر مادة (هدن) .

(٢) هى : القعدة والحجة والمحرم ، ورجب .

(٣) أسم بئر بالقرب من مكة على طريق جدة ، وقد أطلق على المكان .

خامساً المباهلة : يقول صاحب لسان العرب : باهل القوم بعضهم بعضا ، وتباهلوا وابتهلوا ، أى تلاعنوا ، والمباهلة الملاعنة ، يقال : باهلت فلاناً ، أى لاعنته ، ومعنى المباهلة : أى يجتمع القوم فى حالة الاختلاف على شىء ، فيقولون : لعنةُ الله على الظالمين(١) » ، ومن ذلك ما حدث مع أهل نجران سنة عشر، حيث بعث إليهم رسول الله يدعوهم إلى الإسلام ، فإن أَبَوْا فالجزية ، فإن أبوْا فالحرب(٢) ، فما كان منهم إلا أن بعثوا وفداً منهم ولما قدم عليه ، قال له : يا محمد لم تَسُبُّ عيسى وتسميه عبداً ؟. فقال : أجل ، هو عبد الله ورسوله ، وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم .

قالت جماعة الوفد : فأرنا مِثْلَه يُحيِي المَوْتى ، ويُبرىءُ الأَكمَهَ والأَبرص ، ويخلق من الطين كهيئة الطير ، وبايعنا على أنه ابن الله ، ونحن نبايعك على أنك رسول الله ، فقال عليه السلام : معاذ الله أن يكون لله ولد أو شريك ، فما زالوا يحاجُّونه فى عيسى ويُلاحُونَه ، حتى نزل قوله سبحانه : (فمن حاجَّكَ فيه مِن بعد ما جاءك من العلم ، فقل : تعَالَوْا ندْعُ أبناءنا وأبناءكم ، ونساءنا ونساءكم ، وأنفسنا وأنفسكم ، ثم نبْتهِل ، فنجعل لعنة الله على الكاذبين(٣) .

فقال لهم : إن الله أمرنى إنْ لم تقبلوا الحجة أن أُبَاهِلَكم ، فقالوا يا أبا القاسم ، بل نرجع فننظر فى أمرنا ثم نأتيك ، فلما رجعوا ، قالوا للسيد العاقب واسمه عبد المسيح : يا عبد المسيح ما ترى ؟. فقال :

---

(١) أنظر : لسان العرب ، مادة (بهل) .
(٢) أنظر : صبح الأعشى : ٦—٣٨ ، وجمهرة رسائل العرب : ١— ٧٥ .
(٣) سورة ، آل عمران ، الآية : ٦١ .

والله لقد عرفتم يا معشر النصارى أن محمداً نبى مرسل ، ولقد جاءكم بالكلام الحق فى أمر صاحبكم ، والله ما باهل قوم نبياً قط ، عاش كبيرهم ، ولا نبت صغيرهم ، ولئن فعلتم لكان الاستئصال ، فإن أبيتم إلا الإصرار على دينكم والإقامة على ما أنتم عليه ، فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج وعليه مِرْطٌ من شعر أسود ، وقد احتضن الحسين وأخذ بيد الحسن ، وفاطمة تمشى خلفه ، وعلى رضى الله عنه خلفها ، وهو يقول : «إذا دعوت فَأَمِّنُوا» .

فقال أسقف نجران وهو أبو حارثة : يا معشر النصارى ، « إنى لأرى وجوهاً لو سألوا الله أن يزيل جبلًا من مكانه لأزاله لها ، فلا تباهلوا فتهلكوا ، ولا يبقى على وجه الأرض نصرانى إلى يوم القيامة» ، ثم قالوا : يا أبا القاسم ، رأينا ألَّا نُباهلك ، فقال عليه السلام : فإذا أبيتم المُباهلة فأَسْلِموا ، يكن لكم ما للمسلمين ، وعليكم ما على المسلمين . فأبوا .

فقال : أُنَاجِزُكم القتال . فقالوا : مالنا بحرب العرب طاقة ، ولكن نصالحك على ألَّا تغزونا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدى لك كل عام ألفى حلة ، ألفاً فى صفر ، وألفاً فى رجب ، ثمن كل حلة أوقية من فضة » ، فصالحهم على ذلك(١) . . .

سادساً ــ الفداء : يعتبر الفداء من القواعد التى جاء بها القرآن

---

(١) أنظر : تفسير مفاتيح الغيب للفخر الرازى : ٢–٦٩٩ ، وثمار القلوب المنسوب للثعالبى : ٤٨٣ ، والسيرة الحلبية : ٢–٣٢٤ ، وجمهرة رسائل العرب ١–٧٦ .

الكريم كأساس من أسس الحرب بين المسلمين وغيرهم ، فقال سبحانه [فإمّا منًّا بعد وإما فداءً] ، ولكن الفداء قد اتسع فى العصر الأموى والعباسى ، وأصبح له شروط ونظم معنية غدت تنعت بـ (معاهدات الفداء) ، ويُقصد بها الافراج عن أسرى الحرب ، سواءٌ أكان ذلك الإفراج مقابل أسرى من المسلمين ، أم لقاء مبلغ معين من المال ، كما حدث من رسول الله حينما كان يطلق سراح الأسرى بغزوة بدرلقاء قدر من المال ، أو تعليم عشرة من صبيان المسلمين القراءة والكتابة .

سابعا ـــ عهود الصلح : وهى ضمانات تعطيها الدولة الإسلامية للذميين غالبين أو مغلوبين ، و من صور الغلبة للغير تلك المعاهدة التى قبل فيها المسلمون شراء سلامتهم من الأعداء لقاء مبلغ من المال يدفع دورياً ، كتلك المعاهدة التى أبرمها معاوية بن أبى سفيان أثناء نزاعه على الخلافة مع قسطنطين الثانى إمبراطور الروم (٦٥٨ م)، والتى أبرمها عبد الملك بن مروان ـ أثناء الصراع الدائر فى العراق (٦٨٥ ـ ٧٠٥م)، وقد اختلف الفقهاء فى مشروعية هذا النوع من المعاهدات فأقره الأوزاعى والحنفية ، مُسْتَنِدِين إلى قاعدة أخفِّ الضررين .

ومنهم من أبطله ولم يأخذ به كالشافعية وابن حنبل ، مُحتجِّين بأن فى هذا العمل نوعاً من الظهور بمظهر الضعف والذّلة ، وقد شبَّ الإسلام عزيزاً لا يعرف الذل ، كريماً لا يقبل الضيم ، وصدق الله حيث قال : [ولا تَهِنُوا ولا تحزنوا ، وأنتم الأَعْلَوْنَ إنْ كنتم مؤمنين] ، وقالوا : إن ما صنعه الرسول فى غزوة الأحزاب كان لضرورة الحرب ، ولم يتخذ شكل صلح ولم ينفذ بحيث يُصبح قاعدة .

ومن صور الغلبة للمسلمين هذه العهود التى عقدوها ، وقد أخذت أوضاعاً أربعة :

الوضع الاول : وفيه نصّوا على دفع مبلغ من المال يُقدم على فترات أو يدفع مرة واحدة ، ولعل هذا الوضع كان أكثر الأوضاع شيوعاً ، من ذلك عهدُ خالد بن الوليد لأهل الحيرة ، فقد جاء فى تاريخ الطبرى :«أنه عاهدهم على تسعين ومائة ألف درهم تقبل فى كل سنة(١) » ، وعَهْدُ نُعيم بن مُقَرِّن الزينبي لأهل وُنْبَاوند : على مائتى ألف درهم وزن سبعة(٢) فى كل سنة(٣) » ، وعهدُ سُويد بن مقرن لصاحب طبرستان : إنك آمن بأمان الله على أن تكف لصوصك وأهل حواشى أرضيك ، ولا تؤدى لنا بغية ، وتتقى من ولى فرج أرضك بخمسمائة ألف درهم(٤) » ، وعهدُ عُقبة بن فرقد لأهل أذربيجان : «على أن يؤدوا الجزية على قدر طاقتهم ، ليس على صبى ، ولا إمرأة ولا زمن ليس فى يديه شىء من الدنيا ، ولا متعبد مُتَخَلٍّ ليس فى يديه شىءٌ من الدنيا(٥) . . . » .

الوضع الثانى : وفيه اشترطوا عدم دفع مال ، شريطة أن يتعهد الطرف الثانى المغلوب بمساعدة الدولة الإسلامية بتقديم المعونات

---

(١) أنظر : ٤–٨٤ ، وقارن بالخراج لأبى يوسف : ١٧١ .

(٢) كانت الدراهم فى عهد عمر مختلفة الوزن ، فمنها ماكان وزن العشرة : يساوى عشرة مثاقيل ، ومنها وزن العشرة : يساوى سبعة مثاقيل ، ومنها ما كان وزن العشرة : يساوى خمسة مثاقيل من الذهب (أنظر : حاشية ابن عابدين : ٢٠ – ٢٨ ، وشرح العناية على الهداية ، وشرح فتح القدير : ١–٥٢١ .

(٣) أنظر : تاريخ الطبرى : ٤–٢٥٣ .

(٤) المصدر السابق : ٤– ٢٥٤ .

(٥) المصدر نفسه : ٤ – ٢٥٥ .

وتسهيل أعمال التجسس ضد الدول المعادية للمسلمين ، كهذه المعاهدة التي عقدها خالد بن الوليد مع (أهل أُلَّيْس)« ، فقد صالحهم على أن يكونوا عيوناً للمسلمين على الفرس ، وأدلاء وأعواناً(١) » ، وهذه المعاهدة التي عقدها أبو عبيدة بن الجراح مع (هل دُلُوك) ، أهل رعبان ، حيث كان أبو عبيدة قد بعث إليهم عياض بن غنم فصالحه أهلها على مثل صلح أهل منبج من الجزية أو الجلاء ، وزاد فشرط عليهم«أن يبحثوا عن أخبار الروم ويكاتبوا بها المسلمين »(٢)

والوضع الثالث : وفيه اشترط المسلمون على المغلوبين الامتناع عن مساعدة الغير ضدهم ، أو ارتكاب مخالفات ضد الإسلام والمسلمين كعهد أبي عبيدة بن الجراح لأهل دمشق ، وقد جاء فيه : لقد اشترطنا لك على أنفسنا ألا نُحدِث في مدينة دمشق ، ولا فيما حولها كنيسة ولا ديرا ولا قلاية (أي صومعة) راهب .. ولانؤى فيها ولا في منازلنا جاسوساً ، ولا نكتم على من غش المسلمين ، وعلى ألا نضرب بنواقيسنا إلا ضرباً خفيفاً في جوف كنائسنا ، ولا نظهر الصليب... ولا نظهر النيران معهم في أسواق المسلمين ، ولا نجاورهم بالخنازير ، ولا نبيع الخمور ، ولا نظهر شِركاً في نادى المسلمين ، ولا نرغِّب مسلماً في ديننا ، ولا ندعو إليه أحداً(٣)... » .

والوضع الرابع — الرهائن :كانت معاهدات الصلح تعقد أحياناً على رهائن يقدمها أحد الطرفين ، أو كلاهما ، ضماناً للوفاء بشروط المعاهدة ، فإذا أخلّ أحد الطرفين بالمعاهدة اعتبرت الدولة الأُخرى أن الرهائن

---

(١) أنظر : فتوح البلدان للبلاذى : ٣٣٩ (ط — دار النشر للجامعين بيروت ١٩٥٧ .

(٢) المصدر السابق : ٢٠٤ .

(٣) أنظر : تهذيب تاريخ ابن عساكر : ١—١٤٩ .

قد غدوا بمثابة أسرى الحرب ، ولها أن تضرب أعناقهم ، أو تجعلهم عبيداً وقدعقدمعاوية بن أبى سفيان معاهدة صلح مع الروم ، وأخذ منهم رهائن ضماناً لصيانة المعاهدة وعدم الغدر ، ولكنهم لم يجعلوا للرهائن حرمة وغدروا بالمسلمين ، ولم يعاملهم معاوية بالمِثْل ، بل ردّ عليهم الرهائن قائلًا : إن مقابلة الغدر بالوفاء خير من مقابلة الغدر بالغدر(١) .

وقد صنع خالد بن الوليد مثل هذا الصنيع مع مرازبة فارس ، وهذا قوله : «إذا جاءكم كتابى فابعثوا إلىّ بالرّهن ، واعتقدوا منى الذمة ، وأدوا إلىّ الجزية(٢) . . .» .

والحق أن هذه الصور من المعاهدات تعتبر تقسيماً اجتهادياً ، وليست أسساً ثابتة ، فإذا دعت إليها الظروف فى وقت ما ، فهى لا تدعو إليها فى ظروف أخرى ، وكل ذلك يدخل تحت قوله عليه السلام : «أنتم أعلم بشئون دنياكم» ، ويعقب على ذلك الدكتور حامد سلطان بقوله : تمر المعاهدة فى الشريعة الإسلامية بالأدوار الخاصة بالتفاوض الذى يباشره الإمام أو الخليفة نفسه ، أو يباشره عنه وباسمه وبإذنهمن يفوضه فى ذلك ، وفى الحالة الأُولى لايحتاج الأمرإلى التصديق .

أما فى الحالة الثانية فإن المعاهدة لا تُعد مستوفية لشروطها الشكلية إلا بعد تصديق الخليفة أو الإمام عليها ، وذلك للتأكد من أن المفوض لم يتعد حدود تفويضه(٣) » .

---

(١) أنظر : الشريعة الاسلامية لمحمد حميد الله : ٢٧٦ (ط – حيدر آباد ١٩٤٥) .

(٢) أنظر : جمهرة رسائل العرب : ١–١٤١ نقلا عن الطبرى ، والعقد الفريد ، وفتوح الشام ، وكتاب الخراج لأبى يوسف .

(٣) أنظر : أحكام القانون الدولى فى الشريعة الإسلامية : ٢٠٧ وقارن بالسير الكبير للشيبانى : ٤–٣١٣ .

شرعية هذه الأنواع :

والأصل فى شرعية هذه الأنواع فى القانون الإسلامى هو قوله سبحانه : [وإن جنَحُوا للسلم ، فاجنح لها(١) ، وقد خطا الرسول عليه السلام فى هذه السبيل خطوات كبيرة تعتبر معالم على طريق الصلح الأممى ، ومن ذلك بعد انتهائه من غزوة . خيبر — فى المحرم من السنة السابعة للهجرة(٢) — أرسل إلى أهل (فَدَك) ، يدعوهم إلى الإسلام ، ولكنهم رفضوا ذلك ، وطلبوا إليه : أن يعقدوا معه معاهدة صلح على نصف أرضهم(٣) ، ونخيلهم ، وصنع مثل هذا الصنيع مع (أهل تيماء) ، الذين ما إن سمعوا بهزيمة أهل وادى القِرَى — وكان ذلك فى السنة السابعة أيضاً — حتى أسرعوا يطلبون عقد صلح مع المسلمين ، وإن كانت مصالحتهم لم تشترط كسابقتها النزول عن شىء من أرضهم ، ولكنهم صالحوا على دفع الجزية(٤) ، وفى السنة التاسعة للهجرة وقعت غزوة تبوك ، فصالح أهلها النبى على الجزية(٥) ، وتبعهم فى الصلح أهل (أَذْرُحَ) ، على مائة دينار كل رجب ، وأهل (جَرْبَاء) ، على الجزية ، وأهل (مقنا) ، على ربع ثمارهم ، وكانت تلك القبائل الثلاث من اليهود(٦) ، كما صالح (أُكَيْدِر

---

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦١ .

(٢) أنظر : فتوح البلدان للبلاذرى : ٢٩ ، وقارن بالكامل لابن الأثير : ٢-٨٢ .

(٣) المصدر السابق : ٣٧ ، وقارن بالماوردى : ١٦٢ ، وابن هشام فى سيرته ٣٦٨٣ .

(٤) المصدر نفسه : ٤١ .

(٥) أنظر : الكامل فى التاريخ : ٢-١٠٦ .

(٦) أنظر : نصوص هذه المعاهدات الثلاث فى الوثائق السياسية لحميد الله : ٩٠,٩١ وطبقات ابن سعد : ٢-٣٧ و ٢٨ ، وامتاع الأسماع للمقريزى : ١-٤٦٨ و ٤٣٩ ، والسيرة الحلبية : ٢-٢٦٤ ، وتاريخ ابن عساكر : ١-١١٥ ، وجمهرة ، رسائل العرب : ١-٤٩ .

الكِنْدى)، ملك دُومة الجَنْدل على الجزية(١) .

وفى السنة العاشرة عقد رسول الله معاهدة مع أهل نجران الذين يدينون بالنصرانية ، وهم من بنى الحارث بن كعب ، فقد أرسلوا إليه وفداً يسأله الصلح ، فكتب لهم كتاباً جاء فيه : « إن لنجرانَ وحاشيتها جوارُ الله ، وذمّة محمد النبى رسول الله ، على أموالهم وأنفسهم وأرضهم وملتهم ، وغائبهم وشاهدهم ، وعشيرتهم وبيَعِهم ، وكل ما تحت أيديهم ، لا يُغير أُسْقُف من أُسقفيته ، ولا راهب من رهبانيته ، ولا كاهن من كِهَانَته ... ولا يطأُ أَرضهم جيش ما لم يُحْدِثُوا حدثاً ، أو يأكلوا الربا(٢) ... » .

وفى غزوة الخندق(٣) حدث أن رسول الله قال : « إن أُمّتى ستظهر على الحيرة ، وقصور كسرى ، وأرض الشام والروم ، وقصور صنعاء(٤) ، ولكن بعض الباحثين لم يأخذ ذلك مأخذالجد بل ارتاب فيه ، وقد نبذ الإمام الشافعى هذا الريب ، وعلم أن نبوءة الرسول عليه السلام سوف تصدق ، وأنه يطّلع بعين الغيب ، وما ينطق عن الهوى ، فقد روى من طريق الزهرى عن سعيد بن المسيب أن الرسول قال : إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، والذى نفسى بيده لتنفقنّ كنوزهما فى سبيل الله( ) » ، وقد

(١) انظر : تاريخ الطبرى : ٣–١٤٦ ، وصبح الأعشى : ٦–٣٤٦ ، والسيرة الحلبية ، والعقد الفريد وجمهرة رسائل العرب : ١–٤٤ .

(٢) أنظر : نصه الكامل فى الوثائق السياسية لحميد الله : ١٤١ . والخراج لأبى يوسف : ٣١ ، والأموال لأبى عبيد : ٥٠٢ ، وطبقات ابن سعد : ٢–٣٥ ، وزاد المعاد لابن القيم : ٢–٤٠ ، وفتوح البلدان للبلاذرى : ٧١ ، وجمهرة رسائل العرب : ١–٧٦ .

(٣) ويقال لها غزوة الأحزاب ، وقد وقعت فى شوال من السنة الخامسة للهجرة .

(٤) الكامل لابن الأثير : ٢–٦٧ ، وقارن بتاريخ الطبرى : ٣–٤٦ .

( ) أنظر : الأم : ٤–٩٣ .

علّق الإمام الشافعي على ذلك بقوله : «ووَعَدَ رسول الله الناس فَتْحَ فارس والشام ، فأغزى أبو بكر الشام على ثقة من فتحها ، لقول رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، ففتح بعضها ، وتم فتحها في زمان عمر ، وفتح العراق وفارس(٤)» .

وفى أثناء فتح خالد بن الوليد للعراق صالحه أهل الحيرة على مائة ألف ، وتسعين ألف درهم(٥) ، وقبيل وفاة أبي بكر كان خالد قد أتم فتح غربي الفرات ، معطيا ذمة المسلمين لمن لم ينهضوا للحرب ، مُقِرًّا لهم على أراضيهم ، جاعلا الجزية ، كما أوصاه خليفة رسول الله(٦) . .» .

أنماط من معاهدات الصلح :

فى الحق أن معاهدات الصلح التى أجراها الإسلام أكثر من أن تحصى ، وكان الكثير منها جديدا فى بابه ، والقانون الدولى الحديث ، قد أقر جميع الظروف والأحوال التى أتى بها الإسلام ، ولكنه لم يحترمها ويجعل لها القداسة التى خلعها الإسلام على هذه المعاهدات ، ومنها :—

(أ) معاهدة الحياد لقد أوصى الإسلام فى أكثر من موطن بالتزام الحياد ، ونرى ذلك أوضح ما يكون فى قوله سبحانه : بصدد جماعة المنافقين : «فإن تَوَلَّوْا فَخُذُوهم واقتلوهم ، حيث وجدتموهم ، ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيرا ، إلا الذين يَصِلُون إلى قوم بينكم

---

(١) المصدر السابق : ٤—٩٤ .

(٢) أنظر : تاريخ الطبرى : ٤—١٣ .

(٣) أنظر : الكامل لابن الأثير : ٢—١٤٨ ، وقارن بمحاضرات تاريخ الأمم الاسلامية للخضرى : ١—١٩٠ .

وبينهم ميثاق ، أو جاءوكم حَصِرَتْ صُدورهم أن يُقاتلوكم أو يُقاتلوا قومهم (١)» .

ما أروع هذا التصنيف الذى خططه الإسلام لهذا اللون من الحياد ، فالدولة الإسلامية بمقتضى هذا النص تستطيع أن تأتى على جماعة المنافقين ، وأن تعمل فيهم القتل ، إلا إذا سارعت هذه الجماعة المنافقة لتدخل تحت لواء قوم بينهم وبين المسلمين عهد ، فنى هذه الصورة لهم حكم المعاهدين ، ووجب أن تلتزم الدولة الإسلامية بالحياد فلا عدوان على هؤلاء ولا هؤلاء .

الصورة الثانية : إذا آثروا الحياد ، وذلك إذا ضاقت صدورهم بقتال المسلمين ، وقتال قومهم ، وعزّ عليهم أن ينالوهم ، فنتيجة لهذا التقاعد منهم يجب على المسلمين حينذاك ألا يمدوا إليهم يداً ، ولا قتالاً ، بل لا بدّ لهم أن يبذلوا لهم الأمن والسلام(٢) ، ويذهب إبراهيم عبد الحميد فى أطروحته للدكتوراه إلى أن «معاهدات الحياد مشروعة فى الإسلام بدلائل مستقلة من نحو هذه الآيات ، والصلح جائز إذا كان وسيلة إلى الوقوف موقف الحياد فى قتال المسلمين عَدُوًا ذا شوكة» (٣).

(ب) معاهدات الرهائن : كان المسلمون فى أثناء قتالهم يقومون بعقد بعض المعاهدات مع الأجانب على رهائن يقدمها أحد طرفى المعاهدة ، أو كلاهما ضماناً للوفاء بشروط المعاهدة ، فإذا أخل أحد الطرفين بروح المعاهدة وانتبذها اعتبرت الدولة الأخرى أن الرهائن قد غدوا أسرى

---

(١) سورة النساء ، الآية : ٩٠ — ٩١ .
(٢) أنظر : تفسير الطبرى : ٥—١١٦ ، وتفسير الرازى : ٣ -٢٨٢ .
(٣) العلاقات الدولية فى الإسلام : ٧٥ .

حرب ، وقد سلك معاوية بن أبى سفيان هذا المسلك مع أهل بيزنسطة ، — كما أشرنا إلى ذلك — فقد عقد معهم معاهدة صلح على أساس تقديم مجموعة من الرهائن ضماناً لعدم غدرهم ، ولكنهم مع ذلك غدروا به ، فكان كريماً معهم ولم يعتبر رهائنهم أسرى ، بل ردها عليهم قائلاً : إن مقابلة الغدر بالوفاء ، خير من مقابلة الغدر بالغدر(١).

(جـ) معاهدة الخدمات : وفيها يتعهد أحد الطرفين بتقديم نوع معين من الخدمات والمساعدات ، ليس فى صورة المال أو الرهائن ، ولكن فى صورة تقديم المعونات ، فقد عقد خالد بن الوليد معاهدة صلح مع (أهل أليَّس)(٢) بالعراق فى مقابل أن يتعهدوا بمساعدة الدولة الإسلامية ضد الدولة المعادية والتجسس عليها ، وصنع نفسه أبو عبيدة الجراح ، فقد رغب إلى (أهل دلوك)(٣) بالقرب من أنطاكية فى أن يعقدوا معه معاهدة صلح على أن يساعدوا المسلمين ضد البيزنطيين ، وأن يرسلوا التقارير عن تحركاتهم إليه .

قدسية المواثيق :

إن قداسة المواثيق والوفاء بالعقود بعامة يعتبر لوناً من ألوان القيم الإسلامية ، التى ينادى الإسلام بتطبيقها بين الأفراد والجماعات والأمم ، سواء أكانوا مسلمين أم غير مسلمين ، فأنت مع الله مُلْتَزِم

---

(١) وقارن برسالة خالد إلى أهل فارس (مجموعة الوثائق لحميدالله : ٢٩٦ ط—مصر) نقلا عن الواقدى .

(٢) أنظر : الوثائق السياسية لحميد الله : ٣٢٢ .

(٣) نظر : معجم البلدان : مج ٤—٦٨ (تحقيق أمين الخانجى (ط — السعادة بمصر ١٩٠٦).

بعقد ، وواجبك أن تكون وفياً بهذا الالتزام ، قال جل شأنه : « وأوفوا بالعهد إنَّ العهد كان مسئولا(١) » ، وقال : « وبعهد الله أوفوا(٢) »

وأنت مع رسول الله ملتزم بعقد ، وواجبك أن تكون وفيّاً بهذا الالتزام ، وهذا رسول الله يقول : « بايعونى على ألا تُشركوا بالله شيئاً ، ولا تَسرقوا ولا تزنوا ، ولا تَقْتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بِبُهْتَانٍ تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا فى معروف ، فمَنْ وَفَى فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئًا ، فعُوقب فى الدنيا ، فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئًا ، ثم ستره الله فهو إلى الله ، إنْ شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه(٣) » .

وأنت مع إخوانك من المسلمين ومع غيرهم ملتزم بعقد، وواجبك الالتزام بهذا العقد ، وذلك بحفظه وإنفاذه ،والسير على وفقه ،فالمسلمون تتكافأ دماؤهم ،ويسعى بِذِمتِهِم أَدْنَاهم ،وهم يدٌ على من سِوَاهم ، ويفرض عليك العهد والخلق والأمانة أن تفكر مليًّا ، وأن تُعمل النظر فيما التزمت به ، حتى لا تعود فتندم .. قال سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا أوفُوا بالعُقُود(٤) » وقال عليه السلام : « اضْمَنُوا لى ستًّا من أنفسكم ، أضمن لكم الجنة : اصدقوا إذا حدَّثتُم ، وأوفوا إذا وَعَدْتم ،وأدُّوا الأمانة إذا أؤتمنتم ، واحْفَظُوا فُرُوجكم ، وغُضُّوا أبصاركم ، وكُفّوا أيديكم(٥) »

---

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٣٤ .
(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١٥٢ .
(٣) أنظر : صحيح البخارى : ١–٢ (ط – صحيح بالقاهرة) .
(٤) سورة المائدة ، الآية : ١ .
(٥) رواه أحمد والحاكم والبيهقى ، أنظر : الجامع الصغير : ١–٤٤ .

فهذا الحديث يُعدّ معاهدة إسلامية فيها التزام ، ويُعرفنا فى الوقت نفسه الطريق إلى الجنة ، ولكنه ليس بالطريق السهل ، لأن فيه معالجة لنفسك ولشهواتك ، حتى لا تغلبك على الوفاء بهذه الالتزامات ، ولا شك أن خلف الوعد صفة غير محمودة ، فإنها تَهْدم النظام ،وتُضيّع الثقة بين الأفراد والجماعات ، وتَقطع أواصر العلاقات الطيبة ، وتَفْصِم عُرا المحبة والإنماء الروحى .

وقد كان رسول الله قبل بعثته وبعدها مثلاً طيبًا ونموذجًا رفيعًا فى الوفاء بالعهود ، حتى يكون قدوة للناس أجمعين ، قال عبد الله بن أبى الحمساء : « بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيع قبل أن يُبْعث ، وبقيت له بقية ، فوعدته أن آتيه بها فى مكانه ، فنسيت ، ثم ذكرت بعد ثلاث ليال ، جئت فإذا هو فى مكانه ، فقال : يافتى لقد شققت على ، فأنا ها هنا منذ ثلاث أنتظرك(٦) » فالنبى صلوات الله وسلامه عليه قد انتظر ثلاث ليال ، لا لبقية الثمن ، وأنما من أجل الوفاء بالوعد .

الدول والمواثيق :

إن قداسية المواثيق بين الدول ، مثلها مثل قدسية العهود بين الأفراد وبعضها ، وبين الجماعات وبعضها ، فإذا وقع عهد وميثاق بين الدولة الإسلامية ، وبين غيرها من الدول ، فإن الإسلام يُطالب أشد المطالبة بالحفاظ على ذلك العهد والميثاق ، ويتوعد المخالفين من أبنائه إنْهُم غَدَرُوا ولم يَفُوا ، بأشد الوعيد ، والآيات القرآنية فى ذلك محكمة ، والأحاديث النبوية قاطعة ، لا تدع مجالا للتلاعب ، ولا منفذًا للتحايل ، قال سبحانه : [وأَوْفُوا بعهد الله إذا عاهدتم ، ولا تَنْقُضوا الأَيْمَانبعد

(١) السنن الكبرى للبيهقى ١٠/١٩٨ (ط — دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن ١٣٥٥) .

توكيدها ، وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ، إن الله يعلم ما تفعلون(١)] ، وقال : [إلا الذين عاهدتم من المشركين ، ثم لم يَنْقُصُوكم شيئًا ، ولم يُظاهِرُوا عليكم أحدًا ، فَأَتِمُّوا إليهم عهدهم إلى مُدتهم ، إنَّ الله يُحب المتقين](٢) وقال رسول الله : « ألاَ أُخبركم بخياركم ، خياركم المُوفُون بعهدهم » ، وقال : « وفاء لا غدر فيه(٣) »

وإذا كان من مبادىء التكتيك الحربى (أن الحرب خدعة) ، ولكن القائد الأعلى للتشريع الإسلامى محمدصلوات الله وسلامه عليه لم يُبحْ لنفسه فى جميع أطوار غزواته وسراياه فكرة الخداع أو نقض عهد أو ميثاق ، ويُعقّب الإمام النووى على ذلك بقوله : « لقد اتفق الفقهاء على جواز خداع الكفار فى الحرب ، كيفما أمكن ، إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز(٤) » ، ويقول الإمام الشافعى : ما يعقله المسلمون ويجتمعون عليه أن الحلال فى دار الإسلام حلال فى بلاد الكفر ، والحرام فى دار الإسلام حرام فى دار الكفر ، فمن أصاب حرامًا فقد حده الله على ماشاء منه ، ولا تضع عنه بلاد الكفر شيئاً(٥) » .

---

(١) سورة النحل ، الآية : ٩١ .
(٢) سورة التوبة ، الآية : ٤ .
(٣) السير الكبير لمحمد بن الحسن الشيبانى : ١-٩٢ .
(٤) أنظر : القسطلانى فى شرح البخارى : ٥ — ١٧٠ .
(٥) الأم للشافعى : ٧-٣٢٢ .

الفصل الثانى

أبعاد العلاقات الذمية

تمهيد : عرفنا أن أهل الذمة ، هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى — ومن فى حكمهم — الذين يعيشون بين المسلمين فى (دار الإسلام) ، وقد منحهم الدستور الإسلامى بمقتضى عقد الذمة حقوقاً مقدسة يُصبح لهم بموجبها ما للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين ، وعليهم فى مقابل ذلك أن يقوموا بأداء ضريبة مالية ، يلتزم بها القادر من الرجال ، كى يسهم فى بناء الدولة التى آوته تحت سمائها ، على أساس أنه يتمتع بجميع مرافقها : من قناطر وجسور ومستشفيات ومدارس وخدمات عامة ، وفى الوقت نفسه يعتبر غير ملزم بما يجب على المسلمين من زكاة أموالهم ، وعشور زراعتهم .

وعليهم أن يخضعوا لأحكام الإسلام فى المعاملات المالية ، وقانون العقوبات ، نزولاً على مبادىء الإسلام فى العدالة والمساواة ، أما نظام الأحوال الشخصية من زواج وطلاق ، فإنهم يُتركون لنظمهم الخاصة ، تلك الأمور التى وَجَّهنا الإسلام لأن نتركهم فيها وما يدينون .

البعد الأول — الوفاء للذميين :

امتدت اتجاهات هذا الوفاء إلى نواحٍ ثلاث : الناحية الأُولى الوفاء بعقد أهل الذمة إذا دخلوا مع المسلمين فى عهد ، فقد حضّ القرآن الكريم وأحاديث الرسول عليه السلام على الوفاء بالعهد ، وتحقيق المواثيق التى

أبرموها مع أهل الكتاب ، ما لم ينقضوا مواثيقهم ، ويتنكروا لعهودهم ، وصدق الله حيث قال : « وأتمُّوا إليهم عَهْدَهم إلى مُدَّتِهم(١) . . . » ، وقال رسول الله : « من قذف ذمياً حُدَّ له يوم القيامة بسياط من نار(٢) » ، وقال : « مَنْ ظَلَم معاهداً أو انتقصه حقه ، أو كلفه فوق طاقته ، أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فأنا خصيمه يوم القيامة(٣) » .

وهذا عمر بن الخطاب يُؤكد على عمرو بن العاص وجوب احترامه لعهود أهل الذمة فى أثناء ولايته على مصر ، ويحذِّره أن يكون الرسول خصمه فيقول له : « إن معك أهل الذِّمة والعهد(٤) ، وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ، وأوصى بالقبط ، فقال : استوصوا بالقِبْطِ خيراً ، فإنَّ لهم ذِمةً ورَحِماً » ، ورحمهم أن أم اسماعيل(٥) منهم ، وقد قال عليه السلام : من ظلم معاهداً أو كلَّفه فوق طاقته فأنا خصمه يوم القيامة » فاحذر يا عمرو أن يكون رسول الله خصمك ، فإنه من خاصمه غلبه فى الخصومة(٦) » .

ويذكر يحيى بن آدم أن عمر — رضى الله عنه — قد أوصى وهو يجود

(١) سورة التوبة ، الآية : ٤ .

(٢) أنظر : الجامع الصغير : ٢ — ٤٧٣ .

(٣) أنظر : كتاب الخراج لأبى يوسف : ١٢٥ ، والخراج ليحيى بن آدم ، وسنن أبى داود : ٢—٢٥٥ .

(٤) أختلف المؤرخون فى فتح مصر ، هل فتحت صلحاً أو عنوة ، والراجح أنها فتحت صلحاً ، وذلك للعهد الذى كتبه عمرو لأهلها ، غير الأسكندرية وثلاث قرى أخرى ، ظاهرت الروم على المسلمين فإنها فتحت عنوة ، ولكن عمر بن الخطاب جعلها جميعاً ذمة ، وأجرى مافتح عنوة مجرى الصلح (أنظر : المقريزى : ١—٢٩٤ ، وحسن المحاضرة للسيوطى) .

(٥) هى هاجر : وهى جارية مصرية ، أهداها فرعون مصر من الأسرة التاسعة أو العاشرة (٢٤٤٥ — ٢١٦١٠ ق . م لسارة زوج إبراهيم ، فتسراها إبراهيم ، فولدت له إسماعيل .

(٦) أنظر جمهرة رسائل العرب : ١—٢١٨ .

بنفسه بعد أن طعنه أبو لؤلؤة المجوسى ،فقال : «إنى أُوصى الخليفة من بعدى بأهل الذمة خيراً ، وأن يُوفَّى لهم بعهدهم ، وأن يُقاتل من ورائهم وألا يُكلِّفهم فوق طاقتهم (١)» .

الناحية الثانية احترام عقائد أهل الذمة :إن من أوليات احترام العلاقات مع غير المسلمين احترام عقائدهم ودياناتهم ومقدساتهم .

(١) فقد ضمن الإسلام لأهل الكتاب الوفاء بالعهد دينياً كان أم غير دينى ، فقد طالب لهم بالحفاظ على دور عبادتهم ، وإقامة شعائرهم الدينية ، ولهم دقّ نواقيسهم إيذاناً بصلاتهم «فلا تهدم لهم كنيسة ،ولا يكسر لهم صليب . . . بل من حق زوجة المسلم — اليهودية والنصرانية — أن تذهب إلى الكنيسة أو إلى المعبد ، ولا حقّ لزوجها فى منعها من ذلك(٢)» .

وقد جاء فى فتوح البلدان «أنَّ حسان بن مالك قد خاصم نصارى أهل دمشق إلى عمر بن عبد العزيز فى كنيسة ، كان رجل من الأمراء أقطعه إياها ، فقال عمر : إن كانت من الخمس عشرة كنيسة التى فى عهدهم ، فلا سبيل لك عليها ، و . . . ردها إلى النصارى(٣) . . .» .

ويروى البلاذرى أيضاً : أن معاوية بن أبى سفيان أراد أن يزيد كنيسة يُوحنا فى المسجد الجامع بدمشق فأبى النصارى ذلك ، فأمسك ،ثم طلبها عبد الملك بن مروان وبذل لهم الأموال فأبوا ، ثم إن الوليد بن عبد الملك جمعهم فى أيامه وبذل لهم مالا عظيماً فأبوا . . ، فما كان منه إلا أن جمع

(١) أنظر : كتاب الخراج ليحى بن آدم : وقارن بأبى يوسف : ١٥٠ .
(٢) أنظر : فقه السنة لسيد سابق : ٢-٦٠٤ .
(٣) أنظر : فتوح البلدان : ١٦٩ .

الفعلة والنقّاضين فهدمها وأدخلها فى المسجد، فلما كان عمر بن عبد العزيز شكى النصارى إليه ما فعل الوليد بهم فكتب إلى عامله يأمره برد كنيستهم إليهم(١) . . . » .

(ب) كذلك لم يُكْره المسلمون أحداً على اعتناق الإسلام ، وجعلوا شعارهم « لا إكراه فى الدين » ، ويوضح ابن عباس سبب نزول هذه الآية ، فيقول : « نزلت هذه الآية فى الأنصار – قبل مجىء الإسلام ، كانت تكون المرأة مقلاة – أى لا يعيش لها ولد – فتجعل على نفسها ، أى تنذر إنْ عاش لها ولد أن تهوّده ، فلما أجلت بنو النضير ، وهم جماعة اليهود الذين كانوا يعيشون بالقرب من المدينة – كان فيهم كثير من أبناء الأنصار ، فقالوا : إنما فعلنا ونحن نرى أن دينهم أفضل مما نحن عليه ، أى أفضل من عبادة الأوثان ، وأما إذا جاء الله بالإسلام فنُكْرِههم عليه ، عليه ، فنزلت الآية : [لا إكراه فى الدين] ، فمن شاء التحق بهم ، أى باليهود ، ومن شاء دخل الإسلام(٢) .

ويُعقّب الإمام الرازى فى أثناء تفسيره لهذه الآية فيقول : إنه سبحانه لما بيّن دلائل التوحيد بياناً شافياً قاطعاً للمعذرة ، قال بعد ذلك : إنه لم يبق بعد إيضاح هذه الدلائل عذر للكافر فى الإقامة على كفره إلا أن يُقسر على الإيمان ويُجبر عليه ، وذلك مما لا يجوز فى دار الدنيا التى هى دار الابتلاء ، إذ فى القهر والإكراه على الدين بطلان لمعنى الابتلاء والامتحان(٣)» .

---

(١) أنظر : فتوح البلدان : ١٧١ .

(٢) أنظر : تفسير القرطبى : ٣–١٨١ ، وقيل نزلت فى رجل من الأنصار بن عوف ، ولكن حكمها عام (أنظر : أحكام القرآن للجصاص : ١–٤٥٢) .

(٣) أنظر : التفسير الكبير : ٢–٣١٩.

وقد أكد الله هذا الاتجاه فى أكثر من آية فقال سبحانه : [ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلُّهم جميعاً ، أفأنت تُكْرِهُ الناس ، حتى يكونوا مؤمنين(١)] ، وقال : [لعلكَ بَاخِعٌ نفسك ألا يكونوا مؤمنين ، إنْ نَشأ نُنَزِّلْ عليهم من السماء آية ، فظلَّت أعناقُهم لها خاضعين(٢)] .

وقد ذهب بعض الرواة إلى أن قوله سبحانه : [يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم(٣)] قد نسخ آية [لا إكراه فى الدين(٤)] ، ولكن ذلك الرأى لا ينهض أمام اتفاق جمهورالفقهاءعلى أن هذاالنص الأخير مُحْكَم ، فقد حكى ابن تيمية اجماع العلماء على أنَّ آية (لا إكراه فى الدين) : ليست منسوخة ، ولا مخصوصة ، وإنما النص عام ، فلانُكْرِه أحداً على الدين ، والقتال لمن حاربنا ، فإن أسلم عصم ماله ودمه ، وإذا لم يكن من أهل القتال لا نقتله ، ولا يستطيع أحد قط أن ينقل أن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه أكره أحَدًا على الإسلام ، لا ممتنعاً ولا مقدوراً عليه ، ولا فائدة فى إسلام مثل هذا ، لكن من أسلمقُبِلَ منه ظاهر إسلامه(٥)» .

(حـ) وتنفيذاً لما قرره الدستور الإسلامى احترم المسلمون شعائر أهل الكتاب ، بل كانوا لا يقلّون احتراماً لها عنهم ، فقد حدث أن وفد أهل نجران حينما قدموا على رسول الله ، ودخلوا مسجد الرسول ، وحانت صلاتهم ، فقاموا يصلون فى المسجد ، فأراد المسلمون منعهم ،

---

(١) سورة يونس ، الآية : ٩٩ .
(٢) سورة الشعراء ، الآية : ٣ — ٤ .
(٣) سورة التوبة ، الآية : ٧٣ .
(٤) هذا ماذهب إليه سليمان بن موسى الكلاعى (أنظر : الناسخ والمنسوخ للنحاس : ٨١ ، وقارن بأحكام القرآن لابن العربى : ١ — ٢٢٣) .
(٥) أنظر : رسالة القتال : ١٢٣ — ١٢٣٥ .

فقال صلى الله عليه وسلم : دعوهم ، فاستقبلوا المشرق فصلوا صلاتهم ، ثم عقدوا مع الرسول عهداً يدفعون بموجبه الجزية ، وقد جاء فيه «لا يُغَيِّر أُسقُف عن أسْقفيته ،ولا راهب عن رهبانيته ، ولا كاهن عن كهانته ، وليس عليهم رهق(١) ، ولا دم جاهلية ، ولا يُحشرون ولا يُعشَّرون (٢) ، ولا يطأُ أَرضهم جيش ، ومن سأَل منهم حقاً فبينهم النصف (٣) غير ظالمين ولا مظلومين ، ومن أَكل منهم رباً من ذى قبل (٤) فذمتى منه بريئة ، ولا يؤخذ منهم رجل بظلم آخر ، ولهم على ما فى هذا الكتاب ، جوار الله ، وذمة محمد رسول الله أبداً(٥) ».

وحينما ذهب عمر إلى بيت المقدس رأى هيكلا لليهود قد ستره التراب ، ولم يبق منه إلا أعلاه ، فجاء بفضل ثوبه ، وحمل بعض التراب المتراكم عليه ليزيله ، فاقتدى به جيش المسلمين ، فزال كل ما ستر الهيكل ، وبدأ واضحاً ليقيم اليهود عنده شعائرهم(٦) » .

وإذا قارنا هذا بما فعله الرومان باليهود ، حيث هدموا هيكل سليمان ، وطردوهم من بيت المقدس ، وأجبروهم على عبادة الإمبراطور قبل أن تعتنق الدولة المسيحية ،ثم أكرهتهم على المسيحية بعد ذلك ، وإذا نظرنا كرة

(١) الرهق : الظلم ، وهو أن يحمل على الإنسان مالا يطيقه .
(٢) لا يحشرون : أى لا يندبون إلى المغازى ، ولا يعشرون : أى لا يؤخذ عشر أموالهم .
(٣) النصف : مثلث النون ، أى الإنصاف والعدل .
(٤) أى فى المستقبل .
(٥) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ٨٦ وفتوح البلدان للبلاذرى : ٨٨ ، على اختلاف فى الرواية .
(٦) أنظر : سيرة عمر لابن الجوزى .

أخرى إلى ما فعله عمر بن الخطاب وهو بالشام عند ما حانت الصلاة وهو فى كنيسة القيامة ، فطلب البطريق من عمر أن يصلى فيها ، وَهَمَّ أن يفعل ، ولكنه اعتذر وصلى على بابها خشية أن يُصَلِّى بالكنيسة فيدعى المسلمون فيما بعد أنها مسجد لهم ، ثم يأخذونها ، ثم كتب للمسلمين كتاباً يوصيهم فيه بألاّ يُصَلُّوا على الدرجة التى صلى عليها إلا واحداً واحداً غير مؤذنين للصلاة وغير مجتمعين » .

وقد قدموا على عمر بن الخطات بأحد الرهبان ، وقالوا إنه سبّ رسول الله ، فقال لوسمعته لقتلته ، إنا لم نُعطهم العهد على أن يسبوا ديننا ، وأوضح عمر : أن عقد الذمة ألزم المسلمين باحترام كل مقدسات غير المسلمين ، كما ألزم غير المسلمين ، باحترام كل مقدسات المسلمين ، فمن خرج على العهد ، وأثار الفتن فقد أهدر دمه ، وهذا كتاب الله يقرر مبدأ المعاملة بالمثل ، قال سبحانه : (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله ، واعلموا أن الله مع المتقين)(١).

الناحية الثالثة : ضمن الإسلام لأهل الكتاب الوفاء بالعهد المالى والنفسى والعرضى ، إلا بحق ، فدم الذمىّ محقون ومحظور ، وقد روى أن النبى صلوات الله وسلامه عليه : قتل مسلماً بذمى(٢) » ، وهذا ما ذهب إليه أبو حنيفة والثورى ، وهو المروى عن أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسعود ، من أن دية أهل الكتاب سواء أكانوا ذميين أم معاهدين مستأمنين — مثل دية المسلمين ، لقوله سبحانه :

---

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٤ .
(٢) أنظر : كتاب الهداية للمرغينانى الحنفى : ٤–١٩١ .

(وإنْ كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق ، فدية مُسَلَّمَةٌ إلى أهله ، وتحرير رقبة مؤمنة) ، وفى القصاص: النفس بالنفس والعين بالعين ، والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص. وكذلك إنْ سرق مسلمٌ مالَ ذِمىٍّ قُطع به ، لأن ماله محترم(١)، فمال غير المسلم مصون كمال المسلم ، لقول النبى صلى الله عليه وسلم : «من أخذ شبراً من أرض بغير حق طُوّقه يوم القيامة من سبع أرضين». وإذا اعتدى على عرضه بالهتك طَبِّق الإسلام حد الزنا فيمن اعْتَدىَ عليه(٢) ، وقد جاء فى عهد الرسول لأهل نجران قوله : «ولنجران وحاشيتها جوار الله ، وذمة محمد النبى رسول الله على أموالهم وأنفسهم ، وأرضهم وملتهم وغائبهم وشاهدهم ... وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير(٣)...» .

فقد أباح لهم الإسلام ما أباحه لهم دينهم من الطعام وغيره ، فلا يقتل لهم خنزير ، ولا تراق لهم خمر ، ما دام ذلك جائزاً عندهم ، وهو بهذا أوسع عليهم أكثر من توسعته على المسلمين الذين حرم عليهم الخمر والخنزير ، كما أن لهم الانتفاع والتجارة بأعيانها وذلك محرم على المسلمين(٤) .

البعد الثانى : المبادلات والمنافع :

أباح الإسلام فى حدود القاعدة التى استنها رسول الله فى حق أهل الذمة : بأن لهم ما لنا وعليهم ما علينا (٥) أن يقوم المسلمون بمبادلتهم

---

(١) المرجع السابق : ٣–٩٨ .
(٢) المرجع نفسه : ٢–٧٢ .
(٣) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ٨٦ ، وفتوح البلدان للبلاذرى : ٨٦ .
(٤) أنظر : فقه السنة للسيد سابق : ٦٠٤ .
(٥) أنظر : بدائع الصنائع : ٧–١٠٠ .

فى البيع والشراء ، ونحو ذلك من المعاملات ، فمن الثابت أن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه قد مات ودرعه مرهونة عند يهودى فى دين له عليه ، وكان بعض الصحابة إذا ذبح شاة ، يقول لخادمه : إبدأ بجارنا اليهودى .

وهذا صاحب كتاب البدائع يقول : ويسكنون فى أمصار المسلمين ، يبيعون ويشترون ، لأنّ عقد الذمة شُرِع ليكون وسيلة إلى إسلامهم ، وتمكينهم من المقام فى أمصار المسلمين أبلغ فى هذا المقصود ، وفيه أيضاً منفعة المسلمين بالبيع والشراء(١) » .

البعد الثالث ـــ المسئولية الدولية والذمة (٢) :

إن التصور الإسلامى لأحكام المسئولية الدولية يبدأ من فكرة الجهاد ، وانقسام العالم إلى دار إسلام ودار حرب ، فالإسلام يُجيز للمسلمين أن يعقدوا عهوداً مع الحربيين ومع الذميين ، وهذه الضمانات التى تمنحها الدولة الإسلامية للذميين هى العهد(٣)، الذى يحصل بمقتضاه غير المسلمين فى دار الإسلام على الإقرار بحقوقهم العامة والخاصة ، ومن هذه الحقوق العامة :

(ا) الاعتراف بشخصيتهم(٤) باعتبارهم مستأمنين .

(ب) حق الإقامة فى دار الإسلام .

(ج) ضمان حرياتهم العامة ، ودفع الظلم عنهم.

---

(١) أنظر : فقه السنة :

(٢) الذمة : ينعتها الكاسانى فى كتابه (بدائع الصنائع) : بالأمان ٧-١٠ ، وينعتها السرخسى فى (المبسوط) بالعهد : ١٠ -٨ .

(٣) أو الميثاق أو الحماية .

(٤) فالحربى ليس له أدنى اعتراف .

ومن الحقوق الخاصة : الأهلية لإبرام التصرفات القانونية كالبيع والشراء والتملك والزواج واللجوء إلى القضاء ، ولكن ليست له حقوق سياسية .

الذمى والواجبات : ليس للذمى حق التمتع بالحقوق العامة والخاصة الآنفة الذكر إلا إذا أوفى بالتزاماته مع المسلمين ، بأن يقوم بدفع الجزية ، وألا يرتكب أعمالا ضد الإسلام والمسلمين ، وأن يخضع للسلطات الإسلامية .

على أن هذا البند الأخير وهو الخضوع للسلطات الإسلامية قد اختلف تحديده من فقيه إلى آخر ، فيذهب أبو يوسف إلى أن الذمى يخضع لقانون العقوبات الإسلامى خضوعاً كاملا ، فيما عدا الأحكام الخاصة بشرب الخمر ، وأكل الخنزير ، بينما يذهب أبو الحسن الشيبانى إلى التفرقة بين حقوق الله ، وحقوق العباد ، فأما حقوق العباد فلا بد من أدائها ومسئوليته عنها ، وأما حقوق الله فلا يعاقب الذمى عليها .

«والذمة لا تبرم إلا بمعرفة الإمام أو مفوضه(١) ولا تكون إلا مع المسيحيين واليهود والصابئة . . . وقد أجاز الحنفية — إبرام الذمة مع الوثنيين ، شريطة ألا يكونوا من أصل عربى ، أما المالكية فيقولون بصحة عقد الذمة مع العرب الوثنيين ما داموا ليسوا بقرشيين ، ولا يملك الإمام رفض الذمة لهؤلاء إذا ما قبلوا دفع الجزية والإذعان لسلطة المسلمين .

---

(١) أنظر : مناهج الطالبين للنووى : ٣-٢٧٦ .

الوضع القانونى للذمه : (١)فى الحق أن عقد الذمة ليس معاهدة بالمعنى الدقيق ، وإنما هو علاقة تعاقدية بين الدولة الإسلامية ، وبين رئيس جماعة معينة من أهل الذمة ، فهى عقد دائم ، ويُبرم دون تحديد أجل ، وبمقتضاه يتنازل رئيس الجماعة عن سيادته الخارجية تنازلا كلياً ، وعن الجزء الأكبر من سيادته الداخلية ، ويقبل سلطة الدولة الإسلامية ، لقاء تعهدها بحمايته من العدوان الخارجى والداخلى ، بل هى أبعد من مجرد التزام الدولة الإسلامية ، لأنها تفرض هذا الالتزام على كل مسلم إزاء أهل الذمة ، ومن هنا نظر إليها الإسلامى على أنها عهد تبادلى يخضع من حيث قوته الإلزامية ومشروعيته للقواعد التى تحكم العقود الخاصة بين الأفراد ، حتى ليضعه ابن تيمية مع عقود البيع والزواج والهبة(٢) .

فسخ عقد الذمة :

اختلف الفقهاء فى بيان الأسباب التى تدعو إلى نقض عهد الذمة ، فقد أجمعوا رأيهم على فسخ هذا العقد وبطلانه : «إذا حملوا السلاح ضد المسلمين ، أو انحازوا إلى دار الحرب » ، و يزيد الشافعى(٣) سببين آخرين ، كل واحد منهما حقيق بنقض الميثاق ، وهما : «رفضهم الخضوع لأحكام الإسلام ، ورفضهم دفع الجزية » ، أما الإمام مالك فيُضيف إلى هذه الأسباب الثلاثة ، أربعة أسباب أُخرى وهى : إذا سعوا

---

(١) أنظر : هذا الوضع بتفصيل واف فى كتاب الأحكام العامة لمحمد طلعت : ٩٢٣ .

(٢) أنظر : مناهج الطالبين للنووى : ٣-٢٨٩ .

(٣) و يأخذ به الماوردى و بعض الشيعة .

إلى إخراج مسلم عن دينه ، وإذا عاونوا أعداء الإسلام بتزويدهم بالمعلومات ، وإيقافهم على عورات المسلمين وإيواء جواسيسهم ، وإذا قتلوا مسلماً أو مسلمة عمداً ، أو انتهكوا حرمة الدين الإسلامى(١) ، ويصل ابن حنبل وابن القاسم المالكى بهذه الأسباب إلى التسعة فيزيدون سببين آخرين هما : ارتكاب جريمة الزنا مع مسلمة ، أو إذا كانوا من من قطاع الطريق .

ويرى أبو حنيفة أن الذمى الذى ينتهك عقد الذمة ، على الإمام أن يقتله ، وأن يسبى زوجته وأولاده ، أما الشافعى وابن حنبل فيذهبان إلى أنه أصبح بمثابة الحربى وللإمام الخيار بين قتله أو سبيه أو إعطائه حريته مقابل فدية ، أو العفو عنه ، ويذهب الماوردى إلى أن ناقضى العهد لا يجوز قتلهم أو سلب مالهم ، وسبى نسائهم إلا إذا انضموا إلى صفوف المحاربين ضد المسلمين ، وفيما عدا ذلك فعليه الخروج من دار الإسلام ، ويُعطى الأمان إلى أن يبلغ مأمنه .

وثمة رأى آخر لابن تيمية ، أنه لا يحق للإمام منحهم لا حقوقاً عامة ولا حقوقاً خاصة ، إلا إذا كانت الدولة الإسلامية فى حاجة إلى خدماتهم ، أما إذا لم تكن ثمة حاجة إلى خدماتهم ، فمن الأفضل أن يقوم الإمام بنفيهم لتسلم الدولة من شرورهم ، لأن ولاءهم لن يكون للدولة الإسلامية ، وعليه أن يصنع صنيع الرسول بيهود خيبر ، وهذه النظرة من ابن تيمية لا ترى فى العهد أنه من قبيل العقود ، ولكن ترى فيه أنه نوع من الحماية تنتهى باستنفاد أغراضها .

---

(١) أنظر : السرخسى : ١٠-٨٦ .

بين الذمة والعقد :

تذهب الشريعة الإسلامية إلى صيرورة معاهدات أهل الذمة ودوامها ـ كما ذكرنا آنفاً ـ حتى ولو حدث عدوان من أحدهم ، أو انتهاك لالتزاماته ، لأنها عهود أمان ذات طبيعة دستورية ، ومن ثم فإن الذمى الذى يتنكّب عن جادة الصواب يُعاقب ، وتبقى المعاهدة نافذة(١) .

وعلى الإمام أن يحترم عهوده ، أما بالنسبة لمعاهدات الصلح أو العقود إذا تغيرت ظروفها تغييراً جذرياً ، فإن على الإمام أن ينظر إلى المصلحة العامة ، ويعمل على تعديل العقد أو إنهائه ، وهذا هو الإنباذ الذى يُشير إليه قوله سبحانه : «وإمّا تخافنّ من قوم خيانة فَانْبِذْ إليهم على سَوَاء» ، أى ليس على الإمام فى هذه الحالة إلا أن يُخطر الطرف الثانى برغبته فى إنهاء العقد ، أى أنه لا يحل قتالهم قبل (النبذ) ، وقبل أن يعلموا بذلك ، ليعودوا إلى ما كانوا عليه من التحصن وكأنّ ذلك للتحرز من الغدر .

ثم مال فقهاءُ المسلمين إلى وجوب أن تكون المهادنة أو العقد مؤقتاً ، ويستندون فى هذه الفتوى إلى أن إبرام مهادنات بصفة دائمة ، يعنى إيقاف الجهاد فى سبيل الله وإبطاله ، وإلى أن الآية الكريمة التى نزلت فى سورة التوبة ، قد أعطت لأُولئك ـ الذين كان عهدهم غير مؤقت ـ أجَلًا لإنهاء هذا العهد ، أما إذا كان العهد إلى أجَلٍ محدد ، فيجب أن يتم إلى أجله ، ما دامت

---

(١) الأحكام العامة لحمد طلمت : ٥٠٠ (اقتبسه عن مجيد قدورى : ٢٢١) .

هناك رعاية من الطرفين له ، وبَنَوْا على هذا أن المعاهدات والمصالحات مع غير المسلمين ، يجب أن تكون لأجل محدود ، قال سبحانه : «براءةٌ مِنَ اللهِ ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين ، فَسِيحُوا فى الأرض أربعةَ أشهرٍ ، واعلموا أنكم غَيْرَ مُعْجِزى الله ، وأن الله مُخزى الكافرين . . . إلا الذين عاهدتم من المشركين ، ثم لم ينقصوكم شيئاً ، ولم يُظَاهِروا عليكم أحداً ، فَأَتِمُّوا إليهم عهدهم إلى مدتهم إنَّ الله يُحب المتقين(١) » .

ونسمع فى هذا إلى صاحب كتاب المبسوط (٢) : وهو يقول : «وإذا طلب قوم من أهل الحرب ، المصالحة بضع سنين ، نَظَر الإمام فى ذلك ، فإن رآه خيراً للمسلمين . . . فعله ، لقوله سبحانه «وإنْ جَنَحُوا للسلم فاجنح لها » ، ولأن رسول الله صالح أهل مكة عام الحُدَيبية على وضع الحرب ، والمهادنة بينه وبينهم عشر سنين ، وكان ذلك من المسلمين عين الصواب نظراً للمواطأة التى كانت بين أهل مكة وأهل خيبر ، وفى الوقت نفسه رأى الرسول أن فى ذلك حفظًا لقوة المسلمين ، وربما يكون فى هذه الموادعة نوع من الاطمئنان إذا كانت للمشركين شوكة ، أو احتاج الإمام أن يُمْعِن فى دار الحرب ، ليتوصل إلى قوم لهم بأس شديد ، فلا يجد بُدًّا من أن يُوادع من على طريقه ، وإن لم تكن الموادعة خيراً للمسلمين ، فلا ينبغى أن يوادعهم لقوله تعالى : « ولا تَهِنُوا وتَدْعوا إلى السّلم ، وأنتم الأعلون » ، ولأن قتال المشركين فرض ، وترك الفرض من غير عذر لا يجوز ، فإن رأى

---

(١) المرجع السابق : ٥٠١ .

(٢) أنظر : المبسوط للسرخسى : ١٠ — ٨٧ .

الموادعة خيراً فوادعهم ، ثم نظر فوجد موادعتهم شراً للمسلمين نبذ إليهم الموادعة وقاتلهم ، لأنه ظهر فى الانتهاء ـ ما لو كان موجوداً فى الابتداء منعه ذلك من الموادعة ، قال صلى الله عليه وسلم : «يعقد عليهم أولاهم ، ويرد عليهم أقصاهم» ، وقد نهج منهج الرسول فى توقيع صلح الحديبية ، كل من : أبى عبيدة الجراح عند ما عقد صلحاً مع البيزنطيين لمدة سنة قبل أن يشتبك معهم فى موقعة قنسرين ، ومن : والى الحجاز من قِبَلِ الخليفة عبد الملك بن مروان عند ما عقد معاهدة مع قائد الفرس على خراسان على المهادنة لمدة سبع سنين .

ويأخذ بعض المستشرقين على معالجة الفقه الإسلامى للعقود العامة «أنه لم يهتم كثيراً ببناءِ النظريات الشاملة ، والمدركات العامة مكتفيا بما كان يقدمه من حلول عملية للمشاكل الواقعية ، كل بحسب ظروفها(١)» ، والحق أن هذه الدعوى ليست على إطلاقها ، فإذا كان الفقهاءُ لم يضعوا لبعض العقود تصوراً كاملًا من جميع جوانبه ، فإن ذلك لا يرجع إلى عدم اهتمامهم ، وإنما يرجع لأن الحوادث التى استدعت العقود ، لم تكن من الشيوع بحيث تستأهل البحث الشامل ، ومن ثم كان يكتفى فيها بالقياس ، أما إذا استدعت الاجتهاد والنظر ، فإنهم كانوا يعالجونها من جميع الوجوه التى يمكن أن تقع ، ويتخيلها العقل ، ونأخذ على سبيل المثال أى عقد من عقود البيع والإجارة والهبة .

---

(١) أنظر : الأحكام العامة لمحمد طلعت : ٥٠ (اقتبسه عن فرانتز روزنتال فى كتابه مناهج العلماء المسلمين فى البحث العلمى (ترجمة أنيس فريحة بيروت ١٩٦١ م) .

العهد بين الضعف والقوة :

إن احترام العهد واجب على المسلمين أن يسلكوا به مسلك الحق دون تفريق بين الأقوياء والضعفاء ، ولما كان صراع الأمم القوية يستبد بالأمم الضعيفة ويضغط عليها ، ويكون لتضييق الخناق عليها أثر كبير فى نقض ما بينها وبين غيرها من عهود ، فإننا نرى أنّ القرآن الكريم يحارب هذا الخنوع ، ويصور ذلك النقض بأنه يشبه المرأة الحمقاء التى تغزل غزلها ، وتنسجه نسجاً محكماً ، ثم تعود لتحله ، وهذا الصنيع يدل على حماقة فى الرأى ، وسوء فى التفكير ، ومن ثمّ نجد أن الله تبارك وتعالى بعد أن أمرنا بالوفاء بالعهد فى قوله : [وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ، ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ، وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ، إن الله يعلم ما تفعلون(١)] ، فإنه يقفى على أثر ذلك بقوله : [ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا ، تتخذون أيمانكم دخَلًا بينكم ، أن تكون أمة هى أربَى من أمة ، إنما يبلوكم الله به] ، ثم يؤكد جل شأنه على من يخرج على تلك التعاليم يسوء العذاب ، فيقول : [ولا تتخذوا أيمانكم دخَلًا بينكم فتزِلّ قدم بعد ثبوتها ، وتذوق السّوء بما صَدَدْتم عن سبيل الله ، ولكم عذاب عظيم] ، ثم ينتهى إلى القول : [ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلا ، إنما عند الله هو خير لكم ، إن كنتم تعلمون ، ما عندكم يَنْفَد وما عند الله باق ، ولنجزينّ الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون(٢)] .

نعم ، لقد حرّم الإسلام الخيانة فى العهد سراً أو جهراً كتحريمه

---

(١) سورة النحل ، الآية : ٩١ .

(٢) سورة النحل ، الآية : ٩٢ .

الخيانة فى كل أمانة مادية كانت أو معنوية ، فلا مجال عنده لإباحة نقض العهد بالخيانة فى وقت القوة والمَنَعَة ، كما أنه لا يرضى العهد الذى يُمليه الغلب والظلم ، فهل رأيتم أو سمعتم فى الزمن الذى نعيش فيه بعهد عُقد ، وكانت له القداسة والحرمة التى يريدها الإسلام ؟ .

ما قيمة العهود ، أو الأيمان تُعقد لتنقض ، ويُحتال فى تفسيرها ، والخلاص منها ، متى لاحت مصلحة ، أو بدت منفعة من قريب أو بعيد ، أو ضَمِنَ قوى بسلطان قدرته العسكرية أن يُفسرها كما يشاءُ أو ينقضها كما يشاءُ .

وقد بلغ من احترام المسلمين للعهد أن أقرُّوا عهد الفرد المسلم ، بل عهد العبد منهم يُؤمِّن به طائفة من المحاربين ، فقد كتب أبو عبيدة ابن الجراح – رضى الله عنه – وهو قائد الجيش الإسلامى إلى عمر ابن الخطاب وهو خليفة : « أنَّ عبداً أمَّنَ أهل بلدٍ بالعراق ، وسأله رأيه ، فكتب إليه عمر : « إن الله عظيم الوفاء ، ولن تكونوا أوفياء حتى تفوا ؛ فَوَفُّوا إليهم وانصرفوا عنهم(١) » .

نقض العهد :

(ا) إذا كان ثمة عهد بين الدولة الإسلامية ، ودولة أُخرى ، وقامت تلك الدولة بنقض العهد ، فإن المسلمين يصبحون فى حلّ من عدم التقيد بهذا العهد والعمل به أو احترامه ، ولهم حق اتخاذ ما يكفل سلامتهم ، وها هى ذى قريش قد عقدت عهداً مع الرسول فى (صلح

---

(١) أنظر : بحثا لنا بعنوان (الإسلام والعلاقات الدولية) نشر بجريدة طرابلس الغرب فى ٦–٤–١٩٥٥) .

الحديبية) ، ولكنها نقضت عهدها ، واعتدت قبيلة بكر المنضوية تحت لواء قريش ، على قبيلة خذاعة المنضوية تحت لواء الإسلام ، فما كان من الرسول ، إلا أن أخذ بالتزام بنود المعاهدة ، وذلك لتجهيز جيش ليرد هذا البغى ، وسار فى العاشر من رمضان سنة ثمان من الهجرة إلى مكة ، ودخلها فاتحاً ليضع حداً للعدوان والظلم ، وعلى الرغم من نقض قريش وأحلافها للعهد ، وقتهلم لبعض المسلمين فإن الرسول عليه السلام كان فذاً فى صَفْحه ، فريداً فى سلوكه ، وذلك حينما تجمّع من حوله أهل مكة ، فقال لهم ما تظنون أنى فاعل بكم ، قالو : خيراً ، أخ كريم ، وابن أخ كريم » ، فقال : «اذهبوا فأنتم الطلقاء ،لا تثريب عليكم اليوم ، يغفر الله لكم ، وهو أرحم الراحمين(١) » .

(ب) وإذا كان العهد القائم بين المعسكرين : الإسلامى والأجنبى ، لم يصبح مصوناً ، وتبين للمسلمين أن أهل العهد يعدون العدة لنقضه ومباغتهم بهجوم مفاجىء ، فإن الله سبحانه قد أعطى الحق للمسلمين فى قوله : [وإما تخافنَّ من قوم ٍ خيانةً ، فانْبِذْ إليهم على سَوَاءٍ ، إن الله لا يُحبّ الخائنين(٢)] ، فقد أمر سبحانه بنبذ العهد وراءهم ظهريا ، ثم وضعت الآية أساساً للنقض ، وطريقة لكيفية التحلل منه ، وهى أن يتم ذلك بطريقة عادلة ، وذلك بإعلامهم رسمياً بطرح العهد والتحلل منه ، ويذكر لنا سليم بن عامر ، قال : « كان بين معاوية بن أبى سفيان والروم عهد ، وكان يسير نحو بلادهم ، ليقرب ، حتى إذا انقضى العهد غزاهم ، فجاءه رجل على فرس ، وهو يقول : الله أكبر ، الله أكبر ،

---

(١) أنظر : سيرة ابن هشام . ٤ — ٨٧٠ .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٥٨ .

وفاء لا غدر ، فنظروا فإذا هو عمرو بن عنبسة ، فأرسل إليه معاوية ، فسأله : فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : «من كان بينه وبين قوم عهد ، فلا يشد عقده ، ولا يحلها حتى ينقضى أَمَدُها ، أو ينبذ إليهم على سواء» ، فرجع معاوية(١) .

(ج) وإذا استمر ناكثو العهد فى غلوائهم ، واستمرءوا عدوانهم ، أو ظلت الفئة الباغية على جماعة المسلمين متمردة ، وهى تؤثر الشقاق ، وتأبى حكم العدل والجماعة ، فإن الله قد وضع لذلك دستوراً ، فقال فى الجماعة الأولى : «وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم ، وطعنوا فى دينكم فقاتلوا أئمة الكفر ، إنهم لا أيمان لهم ، لعلهم ينتهون ، ألا تُقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم ، وهمّوا بإخراج الرسول ، وهم بدأوكم أول مرة (٢)» ، وقال سبحانه فى الجماعة الثانية : [وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فإن بغتْ إحداهما على الأُخرى ، فقاتلوا التى تبغى حتى تَفِيء إلى أمر الله ، فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل ، وأقسطوا إن الله يُحِبّ المقسطين(٣)] .

المعاهدة والتصديق :

كان رسول الله صلوات الله وسلامه عليه يحتفظ لنفسه بحق إبرام المعاهدات ، وأن تكون تحت سمعه وبصره ، وكان أحياناً يترك لرسله وقواده حق التفاوض مع الأعداء وفقاً لما يرونه ، شريطة ألا يعارض ذلك نصاً فى كتاب الله أو سنة رسوله ، وقد انتهج هذه الخطة من

---

(١) رواه أبو داود والترمذى .
(٢) سورة التوبة ، الآية : ١٢ – ١٣ .
(٣) سورة الحجرات ، الآية : ٩ .

بعده خلفاء الدولة الإسلامية ، وفى حالة المباشرة الشخصية من الرسول أو من الخلفاء كانت المعاهدة تعتبر نافذة المفعول بمجرد توقيعها » ، أما فى حالة إسنادها إلى الغير ، فإن الرسول عليه السلام أو الخلفاء كانوا يحتفظون لأنفسهم بحق رفض المعاهدة ، ولا سيما إذا كانت ضارة بمصالح المسلمين ، وبمعنى أدق لا تعتبر نافذة المفعول ، ولا تكتسب صفتها النهائية إلا بعد موافقته صلى الله عليه وسلم (١)

وأحياناً كان رسول الله يترك الأمر معلقاً فلا يبت فيه إلا بعد الرجوع إلى كبار الصحابة واستشارتهم ، حتى لو أجمعوا على الرفض ، وكان عليه السلام ينزل على رأيهم ، ومن هذا القبيل تلك الموادعة التى أبرمها رسول رسول الله شفوياً مع قبيلة غطفان — فى أثناء معركة الخندق — وكان رسول الله قد ساوم غطفان على ثلث نتاج المدينة إن هى قد انسحبت ولم تنضم إلى صفوف الأحزاب ، فقد روى : أن المشركين أحاطوا بالخندق الذى حفره المسلمون ليتحصنوا من خلفه ، وليكون حاجزاً بينهم وبين الأحزاب التى تجمعت من كل فج لقتال المسلمين ، فأخذتهم الرهبة لهذه الحشود الضخمة ، وكان حالهم كما صورهم القرآن الكريم : [هنالك ابْتُلِى المؤمنون ، وزلْزِلوا زلزالا شديدا] ، فما كان من رسول الله ، وقد أحس ذلك الموقف من المسلمين إلا أن بعث إلى عبيدة بن حصن سيد غطفان وطلب إليه أن يرجع بمن معه على أن يعطيه كل سنة ثلث ثمار المدينة ، فأبى إلا النصف ، ووافق رسول الله — فلما حضرت رسل غطفان ليكتبوا الصلح بين يدى

---

(١) أنظر : السير الكبير لمحمد الشيبانى : ٤٠ — ٣١٣ .

رسول الله ، قام سعد بن معاذ سيد الأوس ، وسعد بن عبادة سيد الخزرج ، وقالا يا رسول الله : إن كان هذا عن وحى فامض لما أمِرْت به وإن كان رأياً رأيته ، فقد كنا نحن وهم فى الجاهلية على عدم الوفاق ، وكانوا لا يطمعون فى ثمار المدينة إلا بالشراء ، فإذا أعزنا الله بالدين ،وبعث فينا رسوله نعطيهم الدنية ،لا والله لا نعطيهم إلا السيف.

فقال رسول الله : إنى رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة ، فأحببت أن أصرفهم عنكم ، فإذا أبيتم ذلك ، فأنتم وأولئك ،

ثم التفت إلى رسل غطفان ، وقال : اذهبوا فلا نعطيكم إلا السيف(١) .
وانطلاقا من هذا المبدأ فقد أسس الفقهاءُ المسلمون تشريعاً يقضى بأن أية معاهدة يبرمها الإمام ، وهى تضر بالمسلمين ضرراً واضحاً للعيان ، فإنه يُعد بهذا العمل قد خرج عن سلطاته الدستورية ، وتعتبر المعاهدة باطلة(٢) .

وكانت المعاهدة تعقد (باسم الله) ، ولم يشذ عن هذه القاعدة إلا صلح الحديبية ، إذْ رفض سهيل بن عمرو مبعوث قريش هذه الافتتاحية وقال : لا أعرف هذا ولكن اكتب «باسمك اللهم(٣)» ، ثم يلى ذلك إثبات موضوعها وأحكامها بعد إثبات أسماء ممثلى الطرفين، وتذيل بالتوقيع أو الختم ، ثم بإثبات الشهود وتوقيعاتهم وأختامهم ،

---

(١) أنظر : المبسوط للسرخسى : ٦–٨٧ .
(٢) أنظر : المغنى لابن قدامة : ٣–٤٥٩ (ط – القاهرة ١٣٧٦ هـ) .
(٣) أنظر : السيرة الحلبية : ٢–١٤٣ ، وصبح الأعشى : ٦–٢١٩ ، وجمهرة رسائل العرب : ١–٣٠ ,

ويبرر الفقهاء أن هذه الكتابة قد استمدوها من كتاب الله فى قوله سبحانه : « إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه » ، وقد اتخذ الخلفاء الخاتم تشبهاً برسول الله ، لأنه لما أراد أن يكتب إلى قيصر وكسرى يدعوهما إلى الإسلام ، قيل له إن العجم لا يقبلون كتاباً إلا أن يكون مختوماً ، فاتخذ خاتماً من فضة ، ونقش عليه (محمد رسول الله) ، وسار خلفاؤه على هذه القاعدة من بعده(١) .

الاستنصار والاستجارة :

إن الشريعة الإسلامية تفرض على المسلمين نصرة إخوانهم فى العقيدة ، أينما كانوا ، وأينما حلوا ، وقد حدد القرآن الكريم مبدأ الاستنصار والانتصاف من الظالمين ، فقال سبحانه : « والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من وَلَايَتِهِم من شىء ، حتى يهاجروا ، وإنِ اسْتَنْصَرُوكم فى الدين فعليكم النصر ، إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ، والله بما تعملون بصير(٢) » .

وحدد مبدأ الاستجارة ، فالقرآن يُلزم المؤمنين إن استجار بهم أحدٌ ولو كان مشركاً حقّ عليهم إجارته من بعد أن يبلغوه الدعوة ، ويوضحوا له مقاصد الإسلام ، ثم يحرسوه حتى يبلغ مأمنه ، قال سبحانه : « وإن أحد من المشركين استجارك ، فأجره حتى يسمع كلام الله ، ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون(٣) » ، ويكفى أن نعلم أن الإسلام لم يُفرق فى هذا المبدأ من الناحية القانونية بين الرجل والمرأة ، فقد

---

(١) أنظر : أحكام القانون الدولى فى الشريعة الإسلامية لحامد سلطان : ٢٠٧ ، وقارن بالتراتيب الإدارية للكتانى .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٧٢ .

(٣) سورة التوبة ، الآية : ٦ .

روى أن أم هانئ بنت أبي طالب ، قد أجارت أحد الأعداء من المشركين يوم فتح مكة ، وأراد أخوها على بن أبي طالب أن يقتله ، فذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخبرته بالقصة ، فقال لها : قد أجرنا من أجرت ، وأمنا من أمنت يا أم هانئ » .

وفي هذا تأصيل للمبدأ الذى أقره الإسلام حينما قال الرسول : « المسلمون تتكافأ دماؤهم ، ويسعى بذمتهم أدناهم » ، ومن ثم لا ندهش إذا سمعنا مستشرقاً منصفاً مثل المستشرق الفرنسى جوستاف لوبون ، يقول : « ما عرف التاريخ فاتحاً أعدل من العرب(١) » .

الاستخلاف الدولى والإسلام :

إن الرأى الدستورى الأصيل الذى ساقه أبو يعلى حينما تحدث عن انعقاد الإمامة ، لعله هو الرأى الصائب فى أن تحل دولة محل دولة أخرى ، لأن الإمامة تثبت بالقهر والغلبة(٢) ، فالدولة المنتصرة انطلاقاً من هذا المبدأ تحل محل الدولة المغلوبة فى كافة مالها من حقوق ، وما عليها من التزامات ، ونقرأ فى هذا قول القاضى أبى يوسف: « وكان فيما تكلم به عمر رضى الله عنه قبيل وفاته قال : أوصى الخليفة من بعدى بذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن يُوفى لهم ، أى للذميين ، بعهدهم ، وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم(٣) » .

---

(١) أنظر : حضارة العرب : ١٤٦ .

(٢) أنظر : الأحكام السلطانية : ٧ (تحقيق : محمد حامد الفقى (ط - البابى الحلبى بمصر ١٩٣٨)) .

(٣) أنظر : الخراج : ١٤٩ .

إن الاستخلاف يقضى أن تنزل الدولة الجديدة على الشروط التى تمت عليها المصالحة : «فيمضى الأمر فى مستقبل الأيام على ما أمضاه الخلفاء السابقون ، فإنهم لم يهدموا شيئاً مما كان الصلح جرى عليه(١)» ، وينقل أبو يوسف عن ابن عباس قوله : إن كل مصر كانت العجم مصّرته ، ففتحه العرب فنزلوا على حكمهم ، فللعجم ما فى عهدهم وعلى العرب أن يوفوا بذلك(٢)» ، ومن ثم إذا جاءت الدولة الأموية لتحل محل العصر الراشدى ، فهى ملزمة بأن تقر لأهل الذمة بنفس الحقوق التى قررتها الدولة الإسلامية الراشدية .

إمارة الاستيلاء والفقه الإسلامى :

يحدثنا التاريخ الإسلامى أن بعض الأقاليم قد انسلخت من جسم الدولة الإسلامية ، وأن أمراء هذه الأقاليم قد استشعروا القوة من أنفسهم فانفصلوا بولاياتهم واستقلوا بها ، ولكنهم ظلوا يعترفون بالخليفة وبمنصب الخلافة اتقاء لشر العامة ، وما حوادث الغزنويين والبويهيين فى العصر العباسى ، وحوادث أمراء الطوائف فى الأندلس ، منا ببعيد ، وبمثل هذا الانفصال يُصبح الإقليم شخصاً من أشخاص القانون الدولى ، بمجرد اعتراف الدولة الإسلامية به ، ومن هنا لاينطبق عليهم حكم البغاة ، وفى هذا نستمع إلى أبى يعلى وهو يقول : «فإذا كملت فى هذا الحاكم المستقل شروط الاختيار ، كان تقليده حتما ، استدعاء لطاعته ، ودفعا لمشاقته ، وصار بالإذن له نافذ التصرف فى حقوق الملة ، وأحكام الأمة ،

---

(١) المصدر السابق : ١٧٦ .

(٢) المصدر نفسه : ١٧٨ .

وجاز له أن يستوزر وزير تفويض ووزير تنفيذ(١)».

وقد انطلق فقهاء المسلمين لتأسيس هذه النظرية من مبدأ (وحدة الدولة الإسلامية)، وأن هذا الإقليم المنفصل يخلف الدولة الإسلامية خلافة عامة فى نطاق حدوده الجغرافية، حتى تجتمع الكلمة على الألفة والتناصر، وليكون المسلمون يداً على من سواهم، ونستمع إلى القاضى الماوردى، وهو يقول: «وأما إمارة الاستيلاء التى تعقد عن اضطرار، فهى: أن يستولى الأمير بالقوة على بلاد يُقلده الخليفة إمارتها، ويُفوّض إليه تدبيرها وسياستها، فيكون الأمير مستبداً بالسياسة والتدبير - ويكون الخليفة بالإذن الذى أصدره - مُنفذاً لأحكام الدين، ليخرج من الفساد إلى الصحة، ومن الحظر إلى الإباحة.

وهذا، وإنْ خرج عن عُرف التقليد المطلق، فى شروطه وأحكامه، ففيه من حفظ القوانين الشرعية، وحراسة الأحكام الدينية، مالا يجوز أن يترك مختلا مدخولا، ولا فاسداً معلولا، فجاز فيه - مع الاستيلاء والاضطرار - ما امتنع فى تقليد الاستكفاء والاختيار، لوقوع الفرق بين شروط المكنة والعجز(٢)».

القوانين الموجبة لجواز الاستيلاء:

والذى يُتحفّظ بتقليد المستولى من قوانين الشرع سبعة أشياء، فيشترك فى التزامتها الخليفة الولى، والأمير المستولى، ووجوبها فى جهة المستولى أغلظ:

---

(١) أنظر: الأحكام السلطانية: ٢٢.
(٢) المصدر السابق: ٣٣.

أحدها : حفظ منصب الإمامة فى خلافة النبوة، وتدبير أمور الملة، ليكون ما أوجبه الشرع من إقامتها محفوظًا، وما تفرع عنها من الحقوق محروساً.

وثانيها : ظهور الطاعة الدينية التى يزول معها العناد فيه، وينتفى بها إثم المباينة له.

وثالثها : اجتماع الكلمة على الألفة والتناصر، ليكون للمسلمين يد على من سواهم.

ورابعها : أن تكون عقود الولايات الدينية جائزة، والأحكام والأقضية فيها نافذة، لا تبطل بفساد عقودها، ولا تبطل بخلل عهودها.

وخامسها : أن يكون استيفاء الأموال الشرعية بحق، تبرأ به ذمة مؤديها، ويستبيحه آخذها.

وسادسها : أن تكون الحدود مستوفاة بحق، وقائمة على مُسْتَحِق، فإن جَنْب المؤمن حِمًى إلا من حقوق الله وحدوده.

وسابعها : أن يكون الأمير فى حفظ الدين ورع عن محارم الله، يأمر بحقه إنْ أُطيع، ويدعو إلى طاعته إن عُصى.

فهذه سبع قواعد فى قوانين الشرع، يحفظ بها حقوق الإمامة، وحكام الأمة، فلأجلها وجب تقليد المستولى...

فإذا لم يكمل فى المستولى شروط الاختيار، جاز للخليفة إظهار تقليده استدعاء لطاعته، وحسماً لمخالفته ومعاندته، أو كان نفوذ تصرفه فى الأحكام والحقوق، موقوفاً على أن يستنيب له الخليفة فيها لمن قد تكاملت فيه شروطها، ليكون كمال الشروط فيمن أضيف

إلى نيابته جبراً لما أعوز من شروطها فى نفسه ، فيصير التقليد للمستولى ، والتنفيذ للمستناب ، وجاز هذا ، وإن شذَّ عن الأُصول ، لأَمرين :

أَحدهما : أَن الضرورة تُسقط ما أعوز من شروط المُكْنة .

الثانى : أَن ماخِيفَ انتشاره من المصالح العامة ، تُخَفّف شروطه عن شروط المصالح الخاصة(١) » ، ويعقب على هذا الدكتور محمد طلعت بقوله : « إن أَحكام الاستخلاف الدولى لا تختلف فى خطوطها العريضة فى النظرية الإسلامية فى الفقهين الغربى والاشتراكى ، عَدا أَن الدولة الإسلامية مأمورة بأَن تحكم تصرفاتها بحسن النية ، وحفظ العهد(٢) ».

المستأمن :

تعريف المستأمن(٣) : أَى صاحب عقد الأَمان — هو الكافر الذى بيننا وبينه حرب ، وهو وإن كان من الأَعداء إلا أنه إذا أَراد الدخول إلى (دار الإسلام) لأَداء رسالة أَو لسماع شروط ، أَو إذا دخل للتجارة ، وقد منحه ولى الأَمر حق الدخول إلى مدة محدودة ، أَى مؤقته(٤) ، لا تتجاوز سنة هجرية — فهو آمن دون عقد كتابى — فإن أَراد الإقامة مدة تزيد على السنة ، أَو الاستيطان ، أَصبح ذمياً ، وليس مستأمناً ، فتنطبق عليه شروط الذمة .

---

(١) أنظر : الأحكام السلطانية للماوردى : ٣٤ ، وقارن بالأحكام السلطانية لأبى يعلى :

(٢) أنظر : الأحكام العامة : ٨٦٤ .

(٣) المستأمن : بضم الميم الأولى ، وكسر أو فتح الميم الثانية (أنظر : لسان العرب والمعجم الوسيط مادة (أمن) ، والتاء للصيرورة ، أى صار طالب الأمان آمناً (أنظر : رد المحتار : ٣ — ٣٤١ .

(٤) أما الذمى فله هذا الحق بصفة مؤبدة (هذا ماذهب إليه الشافعية والحنفية والزيدية — أنظر : بدائع الصنائع : ٧ — ١١١ ، والبحر الزخار : ٥ — ٤٥٨ ، ومغنى المحتاج : ٤ — ٢٣٤ .

فالمؤمِّن يمتد إلى كل فرد من الأَعداء ، إذا طلب الأَمان ، فالإسلام يبادر إلى منحه هذا الحق ، ولا يجوز الاعتداءُ عليه ، وذلك أخذاً من قوله سبحانه : « وإنْ أَحدٌ من المشركين استجارك ، فأَجره ، حتى يسمع كلام الله ، ثم أَبلغه مأمنه(١) » ، وينسحب حق الأَمان على أسرته من زوجته وأَبنائه بالتبعية(٢) ، مادام كافلًا لها .

كما ينسحب حق الأَمان بالعرف والعادة ، بالنسبة للسفراء والرسل إذا دخلوا دار الإسلام دون أن يسبق دخولهم اتفاق بعهد أَمان ، فهم آمنون إذا أخرجوا من حوزتهم كتباً أَو وثائق من رؤسائهم تُثبت الهدف من قدومهم ، وكذلك بالنسبة للتجار القادمين من دار الحرب وهم غير مسلمين أَو ذميين ، وكانوا يحملون من بضائع التجارة ما يثبت صدق مقالتهم وفى ذلك يقول ابن قدامة : «جرت العادة بدخول تجارتهم إلينا وتجارنا إليهم(٣) » ، وهذا مبنى على المعاملة بالمثل ، وتجرى الدول فى الوقت الحاضر على ضرورة الإشعار برفع راية بيضاء فى حق الرسل ، أوضرورة الحصول على إذن سابق سواء فى حق الرسل أَو التجار .

حقوقه : يكفل الإسلام للمستأمن ـ دون حاجة إلى قيام عقد(٤) ـ إذا أَراد الدخول إلى دار الإسلام حق الحفاظ على نفسه وماله(٥)

---

(١) سورة التوبة ، الآية : ٩ .

(٢) أنظر : فتح العزيز : ١٦-١٠٨ ، والبحر الزخار : ٥-٤٥٥ .

(٣) أنظر : المغنى : ٨-٥٢٣ .

(٤) يقول ابن القاسم الرافعى : ينعقد الأمان بكل لفظ معد للغرض سواء أكان صريحاً أم كتابة ، وينعقد الأمان بالكتابة والرسالة . . . والاشارة « أنظر : فتح العزيز ١٦-٩٩ ، وقارن بمنح الجليل للشيخ عليش : ١-٧٣٠ .

(٥) وليس له حق التمتع بالحقوق السياسية كالوظائف أو الانتخاب باعتباره ليس عضواً فى الجماعة الاسلامية وعلى هذا يسير القانون الوضعى أيضاً .

باعتباره إنساناً ما دام محافظاً على كلمته ، ومستمسكاً بآداب العلاقات الدولية ، ولم ينحرف عنها ، وقد أجمع الفقهاء على أن المستأمن (بمنزلة أهل الذمة فى دارنا(١) . . .)، ويقول صاحب كتاب المبسوط : «إن أموالهم صارت مضمونة بحكم الأمان ، فلا يمكن أخذها(٢) ، ولا تقييد حريتهم فى الاعتقاد والتنقل(٣) والمسكن ولا يزج بهم فى السجون ، وتجب رعاية هذا الأمان ما دام سارى المفعول(٤) ، ومصدر هذه الرعاية فى الحقيقة هى الشريعة الإسلامية(٥) أكثر منها القانون الدولى ، إلا إذا قامت لدينا الشبهات ، وتوجسنا منهم خيفةً ، أو نقضوا كلمتهم بالتجسس أو الإخلال بالنظام والأمن(٦) .

وتظهر سماحة الإسلام بصورة تدعو إلى الإعجاب والإكبار إذا علمنا أنه يدعو إلى بره ، والرفق فى معاملته ، ونستمع إلى هذه الوثيقة التى ذكرها الشيبانى ، فيقول : لا بأس أن يصل المسلم الرجل المشرك قريباً كان أم بعيداً ، محارباً كان أم ذمياً ، لحديث مسلمة بن الأكوع ، قال صليت الصبح مع النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال : هلْ أنتَ واهبٌ لى ابنة أُمّ قرفة ؟ . قلت : نعم ، فوهبتها له ،

---

(١) أنظر : شرح السير الكبير للشيبانى : ٢-٢٢٦ .

(٢) أنظر : المبسوط للسرخسى .

(٣) إلا بالنسبة لدخول الحرمين والحجاز فليس لهم ذلك .

(٤) أنظر : بدائع الصنائع للكاسانى : ٧-١٠٧، والبحر الزخار للصنعانى : ٥-٤٥٤ .

(٥) رتب الفقهاء على ذلك : أنه لا يجوز لدار الاسلام تسليم المستأمن إلى دولته دون الرجوع إليه ورضاه بذلك ، ولو على سبيل المبادلة بأسير مسلم (أنظر : شرح السير الكبير : ٣ — ٣٠٠) .

(٦) أنظر : بدائع الصنائع : ٧-١٠٧ ، والهداية ٤ — ٣٠٠ ، وكشاف القناع : ٢ — ٦٩٥ واختلاف الفقهاء للطبرى : ٥٩ .

فبعث بها إلى خاله حزن بن أبي وهب ، وهو مشرك وهى مشركة . ؛
وبعث رسول الله بخمسمائة دينار إلى مكة حين قحطوا وأمر بدفعها إلى أبي سفيان بن حرب ليتولى توزيعها على المحتاجين من أهل مكة(١) . . . » .

انتهاء الأمان :

وإذا قفل راجعاً إلى بلاده ، وترك مالًا له أمانة عند أحد المسلمين أو الذميين ، فإن الأمان ينتهى بالنسبة لشخصه ، وليس له حق العودة إلا بأمان جديدة(٢) ، ولكن تظل لأمواله الحرمة ، حتى تردّ إليه سواءٌ أكان تاجراً أم غير تاجر ، ويقول ابن قدامة : «إذا دخل حربى دار الإسلام بأمان ، فأودع ماله مسلماً أو ذمياً أو أقرضهما إياه ، ثم عاد إلى (دار الحرب) ، نظرنا ، فإن دخل تاجراً أو رسولا أو متنزهاً أو لحاجة يقضيها ، ثم يعود إلى (دار الإسلام) ، فهو على أمان فى نفسه وماله ، لأنه لم يخرج بذلك عن نية الإقامة فى دار الإسلام ، فأشبه الذمى لذلك ، وإن دخل دار الحرب مستوطناً بطل الأمان فى نفسه ، وبقى فى ماله ، لأنه بدخوله دار الإسلام بأمانٍ ثبت الأمان لماله ، فإذا بطل الأمان فى نفسه بعودته ودخوله دار الحرب ، بقى فى ماله ، لاختصاص المبطل بنفسه فيختص البطلان به(٣) » .

حق الاجـــارة :

بما أن حق الأمان ثابت لجميع الأعداء من المحاربين ، سواء أكانوا رجالا أم نساءً ، عبيداً أم أحراراً ، فإن حق الإجارة ثابت لجميع

---

(١) أنظر : السير الكبير : ١–٦٩.
(٢) أنظر : السير الكبير : ٤–٢٨٧ .
(٣) أنظر المغنى : ٨–٥٢٣ ، وقارن بكشاف القناع : ١–٦٩٨ .

المسلمين(١)، فلهم أن يمنحوا هؤلاء المحاربين حق الأمان ، قال رسول الله : «إن ذمة المسلمين واحدة ، يسعى بها أدناهم ، وهم يد على من سواهم(٢)» ، وهذه أم هانىء بنت أبى طالب قد أجارت كافراً ، فأقسم على أخوها ، لا بد من قتله ، فذهبت إلى رسول الله ، وقالت له : لقد زعم ابن أم على أنه قاتل رجلًا قد أجرته (هو ابن هبيرة) ، فقال رسول الله : قد أجرنا ، أى أمنّا — من أجرت ، يا أم هانىء(٣)» .

ونفهم من قصة أم هانىء أن من ألوان الأمان ما لا يعتبر نافذ المفعول إلا إذا أقره الحاكم أو القائد، لأنه أدرى بواقع المسلمين ، وأن تأمين آحاد المسلمين ليس على إطلاقه إلا إذا أقره الحاكم ، وبهذا الرأى أخذ المالكية (٤) ، وإذا نهى الإمام عن التأمين فأمنوا فإنه لا ينفذ(٥) ، وأكد الزيدية ذلك ، فقالوا : وإذا نهى الإمام عن أمان قوم أو شخص لم يكن لأحد أمانه ، فإن فعل لم ينعقد لوجوب طاعة الإمام(٦)» ، وهذا هو الرأى الراجح الذى تعمل به الحكومات الإسلامية فى الوقت الحاضر .

ويجوز التأمين فى حدود تأمين شخص أو شخصين(٧) ، أو عشرة

---

(١) وقد أخرج الفقهاء من هذا التعميم : أمن الصبى والمجنون فلا يصح أمن واحد منهما ، أما أمن المرأة والعبد ففيهما خلاف لأنه ثبت عن الرسول إقرارها .

(٢) رواه أحمد والنسائى والحاكم وأبو داود ، وقارن بكشاف القناع : ١—٦٩٤ والبحر الزخار : ٥—٤٥١ .

(٣) رواه البخارى والترمذى وأبو داود .

(٤) أنظر : منح الجليل : ١—٧٢٩ .

(٥) أنظر : شرح الزرقانى على مختصر خليل : ٣—١٢٢ .

(٦) أنظر : البحر الزخار : ٥—٤٥٥

(٧) أنظر : المغنى : ٨—٣٩٨ ، ومنح الجليل : ١—٧٢٩ والسياسة الشرعية لخلاف : ٦٧ ،

على بعض المذاهب، أما إذا كان التأمين لجماعة أو فريق من المحاربين، فهذا أمره موكول إلى القائد، أو الإمام، بعد تحرى المصلحة، وهذا قول الحنابلة والشافعية(١)، وإن خالف الحنفية ذلك (٢).

وقد أكد رسول الله على احترام هذا الحق، فقال: منْ أمنَ رجلًا على دمه، فقتله، فأنا برىءٌ من القاتل، وإن كان المقتول كافراً (٣)، وقد أخذ عمر بهذا المبدإ، حينما بلغه أن بعض المسلمين يطاردون العلوج فى الجبال وإذا لم يدركوهم قالوا لهم: لاتخافوا فلن نُلْحِق بكم أذى، فإذا اطمأنوا إلى كلمتهم، وأسلموا إليهم أمرهم غدروا بهم وقتلوهم، فبعث إلى قائد جنده على الفرس: أنه قد بلغنى أن رجالًا منكم يطلبون العلج، حتى إذا استقر فى الجبل وامتنع يقول له: لا تخف، فإذا أدركه قتله، وإنى والذى نفسى بيده لا يبلغنى أن أحداً فعل ذلك إلا قطعت عنقه(٤)».

المستأمن والمجتمع:

يخضع المستأمن للقوانين الإسلامية، والإجتماعية والمالية والقضائية وعليه ألا يعقد بيعاً يخالف التعامل الإسلامى: كالمتاجرة بالخمر والخنازير أو التبادل بالربا، وإذا اعتدى على مسلم طبقت عليه العقوبات الإسلامية، وإذا خالف حقاً من حقوق الله وحقوق العباد، كقطع الطريق والسرقة أو إقدامه على جريمة الزنا، فالراجح كما ذهب أبو

---

(١) أنظر: المغنى ٨-٣٩٨، وكشاف القناع: ١-٦٥٩.
(٢) أنظر: بدائع الصنائع: ٧-١٠٧.
(٣) رواه البخارى والنسائى.
(٤) أنظر: فقة السنة لسيد سابق: ٢-٦٩٥.

حنيفة ألا يقام عليه الحد (١) ، وعدم ازدراء الشريعة الإسلامية ، والاستخفاف بالمسلمين وسبّهم ، يدل على ذلك أن إحدى اليهوديات كانت مستأمنة ، وقد سبت الرسول عليه السلام ، فأهدر دمها ، ولم يعاقب قاتلها(٢) ، وهذا أنس بن زنيم ، وكان مشركاً من قبيلة بنى بكر كان موادعاً — فهو فى حكم المستأمن — قد هجا رسول الله ، فأهدر دمه(٣) .

---

(١) أنظر : بدائع الصنائع : ٧-٩ ، والمبسوط :٩—١٩٥ ، والمغنى :٨—٢٦٨ وكشاف القناع : ٤—٥٥ والمهذب : ٢—٢٨٠ وفتح العزيز : ١٤-٢٤٦ ، والأم : ٧—٣٢٦ ، واختلاف الفقهاء للطبرى : ٥٤ .

(٢) أنظر : الصارم المسلول لابن تيمية : ٦٠ .

(٣) المصدر السابق : ٨٠ .

الباب السادس

العلاقات الدولية والاختصاصات المالية

الفصل الأول

الجـزية

تمهـيد (١) :

اتّسم الفتح الإسلامى فى جميع أطواره بالعدل والسماحة ، إذ فتح المسلمون أقطاراً عدة فى المشرق والمغرب ، ولم يعرف فى تاريخهم الطويل أنهم ضيّقوا على اليهود أو النصارى ، أو أنهم أجبروا أحداً ـ من أى طائفة من الطوائف المتمجسة أو الصابئة على اعتناق الدين الإسلامى، وحتى المشرك فقد أظله الإسلام بحمايته ، قال سبحانه : « وإنْ أحدٌ من المشركين استجارك فَأَجِرْه ، حتى يسمع كلام الله ، ثم أبلغه مأمنه ، ذلك بأنهم قوم لا يعلمون(٢) » .

وإذا رجعنا إلى التاريخ نتصفح أحداثه ، فإننا لا نكاد نجد حادثة واحدة تَشِى بأن المسلمين أكرهوا أىّ فرد من أبناء النِّحل والملل المختلفة على الإسلام ، بل نمتد فى التّحدى كما امتد القرآن مع المشركين ، فى حقيقة إعجاز القرآن الكريم ، فقال : « فأتوا بسورة من مثله » (٣) ، فظهر عجزهم ، وتمت الحجة عليهم ، ونحن لا نذهب شططًا إذا قلنا : هاتوا شاهداً واحداً ، ولن يستطيعوا ولو كان بعضهم

---

(١) اقتبسنا جانباً من هذا الموضوع عن كتابنا) معالم الحضارة الأسلامية (بالاشتراك مع الدكتور الحوفى وآخرين : ١-٢٠١ (ط - الثالثة دار الرشاد بالمغرب ١٩٦٩) . بتصرف كبير .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٦ .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٣ .

لبعض ظهيرا ، بل أثبت التاريخ عكس ذلك ، فالمسيحيون هم الذين أجبروا المسلمين تحت سطوة السيف على التنصر ، ويكفى أن أذكر أكبر شاهد على ذلك فى شخص (محاكم التفتيش) بأسبانيا ، حيث عمدت إلى إبادة المسلمين أفراداً وجماعات بكل وحشية وقسوة ، ولم يعرفوا للصفح معنى ، ولا للإنسانية مكاناً ، ولا للتسامح والعفو بابا ، بينما نجد سماحة الإسلام لا تأخذ البرئ بالمذنب وصدق الله حيث يقول : « ولا تزر وازرة وزر أخرى »(٤) .

ويقول المستشرق الفرنسى جوستاف لون بعد أن أورد عدة آيات قرآنية : « لقد رأينا من آى القرآن التى ذكرناها أن مسامحة محمد لليهود والنصارى كانت عظيمة للغاية ، وأنه لم يقل بمثلها مؤسسو الأديان التى ظهرت قبله كاليهودية والنصرانية على وجه الخصوص ، وسنرى كيف سار خلفاؤه على سننه ، وقد اعترف بذلك التسامح بعض علماء أوروبا المرتابين أو المؤمنين القليلين الذين أمعنوا النظر فى تاريخ العرب ، والعبارات الآتية التى إقتطفتها من كتب الكثيرين منهم تثبت أن رأينا فى هذه المسألة ليس خاصاً بنا .

قال روبرت تسن فى كتابه (تاريخ شارلكن) : إن المسلمين وحدهم قد جمعوا بين الغيرة لدينهم ، وروح التسامح نحو أتباع الأديان الأخرى ، وأنهم مع امتشاقهم الحسام ، نشراً لدينهم تركوا من لم يرغبوا فيه أحراراً فى التمسك بتعاليمهم الدينية(١) » .

وكتب المؤرخ الفرنسى (جوتيه - Gautie) ، يقول : « لقد

---

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٦٤ .

(٢) أنظر : حضارة العرب : ١٢٨ .

ثبت تاريخياً أن الفاتحين العرب قد بلغوا درجة عظيمة من التسامح ،لم تكن متوقعة من أناس كانوا يحملون عقيدة جديدة ... فالمسلم لم يفكر قط وهو فى أوج تحمسه لدينه الجديد أنْ يُطْفِىء بالدم دينا منافساً لدينه (١)» ،وقصارى ما كانوا يعملون حينما يتم لهم الفتح أن يخيروا سكان البلد المفتوح بين أمرين :إما الإسلام ، وإما البقاءُ على دينهم ، على أن يدفعوا الجزية للدولة.

فالجزية إذن نتيجة من نتائج الحرب ، وأثر من آثارها ، وليست دافعاً إلى الحرب ، ولا هدفاً من أهدافها ، قال سبحانه : [قاتلوا الذين لا يُؤْمنون بالله ، ولا باليوم الآخر ، ولا يُحَرِّمُون ما حرَّم الله ورسوله ، ولا يَدينون دينَ الحقِّ من الذين أُتُوا الكتاب ، حتى يُعطوا الجِزْية عن يد وهم صاغرون] (٢).

ومعنى هذا أن المسلمين مأمورون بقتال أعدائهم إذا حدث منهم ما يوجب قتالهم ، كأن يعتدوا على ديار المسلمين أو على أشخاصهم أو أموالهم، أو يدبروا المؤامرات لتهديد سلامتهم ، وتعويق دعوتهم ، وفتنتهم عن دينهم ، والمسلمون مكلفون أن يقاتلوا هؤلاء الأعداء حتى يأمنوا شرهم ، ولا سبيل إلى هذا إلا بالغلب ، وفرض الجزية ، وفى الآية الكريمة تقييد لهذه الجزية ، بأن تكون عن مقدرة من الدّافعين ، بحيث لا يظلمون ولا يرهقون ، وبأن الغرض منها الإقرار بالخضوع .

قدم الجزية :

تَضْرِب الجزية فى بطن التاريخ قروناً عديدة، ونلحظ أن أهل أثينا قد فرضوها على سكان سواحل آسيا الصغرى ، حينما احتلوا هذه

---

(١) أنظر : Moeurs et Coutumes des musulmans, 207.

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٢٩ ..

البقاع حوالى القرن الخامس ق . م ، وجعلوها فى مقابل حماية الآسيويين من عدوان الفينيقيين ، ويقول جورجى زيدان : « لقد هان على سكان تلك السواحل دفع المال فى مقابل حماية الرءوس » . وقد انتهج الرومان هذه السياسة مع البلاد التى أخضعوها لسلطانهم ، وكانت من القسوة والإرهاق بمكان كبير ، فحينما فتحوا بلاد الغال فى جنوب فرنسا ، وضعوا على كل فرد من أهلها جزية يختلف مقدارها من شخص إلى آخر ، وكانت تبلغ فى مقدارها سبعة أضعاف الجزية التى فرضها المسلمون(١) على الذميين .

ويقول ابن عبد الحكم فى فتوح مصر : وكان عمرو بن العاص حينما استوثق له الأمر قد أقر قبطها على جباية الروم ، وكانت جبايتهم بالتعديل إذا عمرت القرية ، وكثر أهلها زيد عليهم ، وإنْ قَلّ أهلها وخربت نقصوا(٢) » ، وبهذا السلوك الإنسانى سبق « الإسلام الفكر الضريبى الحديث فى مبدأ مراعاة الظروف ، وأنها تتفاوت بتفاوت القدرة » .

وكان الفرس يسلكون السبيل نفسه ، حتى ذهب بعض الدارسين إلى أن كلمة (الجزية) ، كلمة دخيلة من اللغة الفارسية ، وأن أصلها (كزيت) (٣) ، وفى هذا يقول ابن الأثير متحدثاً عن صنيع أهل فارس

---

(١) أنظر تاريخ التمدن الاسلامى : ١–١٦٩ ، والخراج والنظم المالية لضياء الريس : ٥٦ .

(٢) أنظر : فتوح مصر : ١٥١ .

(٣) ويذهب أبو يوسف إلى أنها مأخوذة من كلمة (الجوالى) جمع جالية ، والمقصود بها الجماعة التى تفارق وطنها وتنزل فى وطن آخر (أنظر : الخراج : ٣ ، ورسائل الصابى : ١٤٥ ، ودائرة المعارف الاسلامية مادة (جزية) .

على عهد كسرى أنو شروان : «وألزموا الناس الجزية ما خلا العظماء وأهل البيوتات والجند والمرازبة والكتاب ، ومن فى خدمة الملك من كل إنسان على قدره اثنى عشر درهماً ، وثمانية دراهم ، وستة دراهم ، وأربعة دراهم» .

تعريف الجزية :

الجزية مشتقة من الجزاء(١) ، ولها دلالتان : فقد أطلقت فى عهد الرسول وأبى بكر وصدراً من خلافة عمر على (٢) المال الذى يُوضع على من دخل فى ذمة المسلمين وعهدهم من أهل الكتاب ، كى يُؤَدَّى إلى إلى الحكومة الإسلامية ، سواء أكان ضريبة على الأشخاص أم ضريبة على الأرض الزراعية التى يملكونها ، ولما اتسعت الفتوح فى مملكة فارس والروم دلت الكلمة على الضريبة المفروضة على الرءوس وحدها(٣) ، ممن دخلوا فى كنف الإسلام ، ولكنهم لم يعتنقوه ديناً ، وآثروا البقاء على أديانهم .

أما ضريبة الأرض فقد عبّر عنها بلفظ (الخراج) ، وهذا أهم فارق بين الإثنين ، أضف إلى ذلك أن الجزية تسقط بالإسلام ، أما

---

(١) أنظر : الأحكام السلطانية للماوردى : ٣٦ ، وجاء فى المعجم الوسيط : الجزية خراج الأرض ، ومايؤخذ من أهل الذمة . . والجمع : جزى وجزى: ١–١٢٢ .

(٢) وليس بصحيح ماذهب إليه ولهوزن (Wellhausen (ومن تابعه من طائفة المستشرقين من أن أصطلاح الجزية والخراج ظلا مندمجين طوال قرن من الزمن ، بل أكثر ولم يفرق المسلمون بينهما إلا حوالى سنة ١٢١ هـ (أنظر :
The Arab Kingdom and its Fall. p. 177.

(٣) أنظر : أهل الذمة لابن القيم : ٢٢ وقارن بالنهاية فى غريب الحديث لابن الأثير: ١–١٦٢ ومنح الجليل للشيخ عليش : ١–٧٥٦ .

الخراج فلا يسقط بالإسلام ، والجزية وردت بنص قرآنى ، أما الخراج فقد استنبطه الفقهاءُ باجتهادهم (١) ، ولكننا نلحظ أن كثيراً من المؤرخين قد جرى على إطلاق لفظ الخراج على الضريبة المفروضة على الأشخاص ، وعلى الأرض معاً ، باعتباره المال المحصل من الإقليم ، أو باعتباره — بلغة العصر الحديث — موارد الإقليم .

على من تجب :

لا تجب الجزية إلا على الرجال الأصحاء العقلاء ، فلم توضع على امرأة ولا صبى إلا إذا بلغ الحُلُم ، ولا مجنون ولا عبد ولا سابل(٢) ، ولا سائل ولا راهب(٣) ، ولا شيخ ولا من ذوى العاهات(٤) إلا إذا أيسروا(٥) — ويؤثر عن عمر بن الخطاب أنه كتب إلى أمراء الأجناد : أن يقاتلوا فى سبيل الله ، ولا يقاتلوا إلا من قاتلهم ، ولا يقتلوا النساء ولا الصبيان ، ولا يقتلوا إلا من جرت عليه الموسى ، وأن يضربوا الجزية على الرءوس على ألا تكون على النساء والصبيان ، ولا يضربوها إلا على من جرت عليه الموسى(٦) .

---

(١) المصدر السابق : ١٠٠ ، والماوردى ؛ ١٣٧ .

(٢) : أنظر الماوردى : ١٢٨ وتفسير القرطبى : ٨—١١٢ وأحكام القرآن للجصاص : ٣—٩٦ ، والأم للشافعى : ٤—٩٨ ، والأموال لأبى عبيد : ١٣٧ ، والخراج لابن آدم : ٧٣ والمهذب : ٢ —٢٦٨ ، والكاسانى : ٧- ١١١ ، وفتح القدير : ٢—٣٧٢ ، والمنتقى : ٢—١٧٦ .

(٣) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ١٤٦ ورسائل الصابى : ١٤٠ .

(٤) هذا ماذهب إليه الحنفية والمالكية والحنابلة والزيدية (أنظر : المبسوط للسرخسى : ١٠—٧٩ والكاسانى ٧—١١١ ، والمغنى : ٨—٥١٠) .

(٥) أنظر : الخراج : لأبى يوسف : ١٤٦ .

(٦) أنظر : الأموال لأبى عبيد : ٣٧ .

وكذلك عاهد خالد بن الوليد نقباءَ أهل الحيرة(١) حين دعاهم إلى الله ورسوله فأبوا أن يجيبوا ، فعرض عليهم الجزية أو الحرب ، فقالوا : لا حاجة لنا بحربك ، ولكن صالحنا على ما صالحت عليه غيرنا من أهل الكتاب فى إعطاءِ الجزية ، ثم قال خالد : وإنى نظرت فى عدتهم فوجدت عدتهم سبعة آلاف رجل ، ثم ميزتهم فوجدت من كانت به زمانة(٢) ألف رجل ، فأخرجتهم من العدة فصار من وقعت عليه الجزية ستة آلاف ... وجعلت لهم : أيما شيخ ضعف عن العمل ، أو أصابته آفة من الآفات ، أو كان غنياً فافتقر ، وصار أهل دينه يتصدقون عليه ، طرحت جزيته(٣) » .

وإذن فالذين يُؤدون الجزية هم الرجال الأحرار العقلاءُ القادرون على العمل والكسب قال سبحانه : [لا يُكلِّف الله نفساً إلا ما آتاها] (٤) . وهؤلاء الذميون هم فى الحقيقة القادرون على الحرب والجندية ، ولو أنهم كانوا من المسلمين لوجب عليهم الجهاد، دفاعا عن العقيدة ، وصيانة للأرواح والأموال ، وحماية للدولة من العدوان وسبب وجوب الجزية على هذه الفئة من غير المسلمين هو عقد الذمة(٥) .

ويقول الكاتب الإنجليزى آدم ميتز : كان أهل الذمة — بحكم ما يتمتعون به من تسامح المسلمين معهم ، ومن حمايتهم لهم — يدفعون الجزية ، كل منهم بحسب قدرته ... وكانت هذه الجزية

---

(١) هم عدباءو عمرو ابنى عدى و عمرو بن عبد المسيح و إياس بن قبيصة .
(٢) عاهة .
(٣) أنظر : جمهرة رسائل العرب : (١-١٣٣ — ١٣٥) .
(٤) سورة الطلاق ، الآية : ٧ .
(٥) أنظر : الكاسانى : ٧-١١١ ، ومفهوم هذا الوجوب أنه إذا قام الذمى بواجب الدفاع عن دار الإسلام سقط عنه الوجوب .

أشبه بضريبة الدفاع الوطنى ، فكان لا يدفعها إلا الرجل القادر على حمل السلاح ، فلا يدفعها ذوو العاهات ... والمترهبون وأهل الصوامع إلا إذا كان لهم يسار(١) » .

ممن تقبل :

اختلف الفقهاءُ فيمن تُقبل الجزية منه ، فذهب الشافعى إلى أنها لا تقبل إلا من أهل الكتاب ، ومن المجوس ، عرباً كانوا أم عجماً ، لقوله سبحانه : [قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ، ولا باليوم الآخر ، ولا يُحرِّمون ما حرَّم الله ورسوله ، ولا يَدِينُون دين الحق من الذين أُوتوا الكتاب ، حتى يُعطوا الجزية عن يدٍ ، وهم صاغرون(٢)] ، ولأن النبي عليه السلام أخذ الجزية من مجوس البحرين(٣) ، وقد ذُكِر لعمر بن الخطاب : أن قوماً يعبدون النار ، وليسوا يهوداً ولا نصارى ولا أهل كتاب ، فقال عمر : ما أدرى ما أصنع بهؤلاء؟ . فقام عبد الرحمن بن عوف ، وقال : أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : سُنُّوا فيهم سُنَّةَ أهل الكتاب(٤)» ، وأنه قبل الجزية من مجوس هَجَرَ(٥) ، ومن مجوس سَوَاد العراق بلا إنكار من أحد ، ويذكر البلاذرى : أن أهل اليمن لما بلغهم ظهور محمد صلوات الله وسلامه عليه ، وعلو حقِّه ، أتته وفودهم ، فكتب لهم كتاباً

---

(١) الحضارة الإسلامية : ١-٩٦ وقارن بمطالب أولى النهى بشرح غاية المنتهى : ٢-٩٦

(٢) سورة التوبة الآية : ٢٩ ، وقارن بالماوردى : ١٢٧ .

(٣) رواه البخارى والترمذى ، انظر الأموال لأبى عبيد : ٣٢ وأحكام القرآن للجصاص ٣-٩٢ .

(٤) الخراج لأبى يوسف : ١٥٥ .

(٥) الأموال لأبى عبيد : ٣٢ ، وقارن باختلاف الفقهاء للطبرى : ١٩٩ ، ومغنى المحتاج : ٤ - ٢٤٢ .

بإقرارهم على ما أسلموا عليه من أموالهم وأراضيهم وركازهم فأسلموا، ووجه إليهم رسله وعماله لتعريفهم شرائع الإسلام وسنته ، وقبض صدقتهم ، وجزى رءوس من أقام على النصرانية واليهودية والمجوسية منهم(١) .

وفى ذلك يقول رسول الله : «إنه من كان على يهوديته أو نصرانيته ، فإنه لا يفتن عنها ، وعليه الجزية ، على كل حالم من ذكر أو أنثى أو أمة ديناراً ، أو قيمته من المعافر ، فمن أدى ذلك إلى رسلى ، فإن له ذمة الله وذمة رسوله ، ومن منعه منكم ، فإنه عدو لله ولرسوله وللمؤمنين(٢) » ، ووجه هذا الحديث ، وما فى معناه مما يشى بأخذ الجزية من المرأة ، أو الأمة يحمل على أنه كان فى صدر الإسلام ، وقبل نزول آية الجزية ... ولا شك أن الرسول كان يحتاج فى مستهل قيام الدولة الإسلامية ، وبناء المجتمع الإسلامى إلى نوع معين من السياسة تتناسب مع تكوينه ، وحال المسلمين ، وما هم عليه ، ولكن إذا اشتد المجتمع واكتمل بناؤه ، فإنه يمكن أن يحدث تعديل فى سياسة الدولة وهذا ما حدث .

وذهب مالك والأوزاعى وغيرهما إلى أنها تؤخذ من كل كافر ، سواء أكان كتابياً أم غير كتابى ، عربياً أم غير عربى، وهذا هو الأوفق،لأن الجزية إن لم تقبل من غير الكتابى والمجوسى ، أدى رفضها إلى إجباره على الاسلام ، لكن الإسلام لا إجبار فيه ، قال سبحانه : « لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغى(٣) » .

---

(١) فتوح البلدان : ٩٢ .
(٢) أنظر : الأموال لأبى عبيدة : ٢٧ .
(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٦ .

وسبب آخر : أن المجوس — على أن لهم شبهة كتاب — يعبدون النار ، فهم فى الواقع كفار ، وقبولها من سائر الكفار مثل قبولها من المجوس . والتاريخ يُحدثنا بأن الرسول والخلفاء الراشدين لم يفرقوا بين العرب والعجم فى الجزية ، فقد أخذوها من نصارى العرب ، وأخذوها من مجوس هجر — وهم عرب وأخذوها من يهود اليمن ، قال أبو يوسف : وجميع أهل الشرك من المجوس وعبدة الأوثان ، وعبدة النيران والحجارة والسامرة تؤخذ منهم الجزية ، ما خلا أهل الردة من أهل الإسلام ، وأهل الأوثان من العرب ، فإن الحكم فيهم أن يعرض عليهم الإسلام ، فإن أسلموا وإلا قُتل الرجال منهم ، وسبى النساءُ والصبيان ، وليس أهل الشرك من عبدة الأوثان ، وعبدة النيران ، والمجوس فى الذبائح والمناكحة على مثل ما عليه أهل الكتاب ، لما جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك ، وهو الذى عليه الجماعة والعمل لا اختلاف فيه(١) » ، ويحكى يحيى بن آدم : أن رؤساء السواد أتوا عمر بن الخطاب ، فقالوا له : إنا قوم من أهل السواد ، وكان أهل فارس قد ظهروا علينا ، وأضروا بنا ، ففعلوا وفعلوا ... فلما سمعنا بكم فرحنا وأعجبنا بذلك ، فلم نُرد كَفَّكم عن شىء ، حتى أخرجتموهم فبلغنا أنكم تُريدون أن تسترقونا ، فقال عمر : إن شئتم فالإسلام ، وإن شئتم فالجزية ، فاختاروا الجزية(٢) » .

أما السبب فى أن الإسلام لا يقبل الجزية من العرب المشركين ، كما قبلها من أهل الكتاب ، فيرجع إلى أهل الكتاب كانت عقائدهم

---

(١) الأموال لابن سلام : ١٥٣ ، وقارن بالماوردى : ١٢٨ .

(٢) أنظر : الخراج : ٥٠ .

أدنى إلى الحق والصواب من عقائد المشركين ، فني كتبهم المنزلة ما يكفل صلاحهم إن اهتدوا به ، قال سبحانه : [إنَّا أنزلنا التوراةَ فيها هُدًى ونُور(١)] ، وقال سبحانه : [وآتيناه الإنجيل فيه هُدى ونور ، ومُصَدِّقًا لما بين يديه من التوراة ، وهُدى وَمَوْعِظَةً للمتقين(٢)] .

أما العرب فكانوا وثنيين ، والإسلام لا يُقر الوثنية ، لأنها لا يرتجى منها خير ، ولأن مشركى العرب تَمَادَوْا فى عداوتهم للمسلمين، ولم يُراعوا فى عدائهم رحماً ولا مروءة ؛ وفى الوقت نفسه فهم قبائل متنازعة متناحرة ، والإسلام يُريد أن ينشىء منهم أُمة قوية متماسكة ، فلو أنه قبل منهم الجزية لعاشوا على نظامهم القبلى ، فلا وحدة ولا قوة ، ولا نستطيع أن نتناسى أنهم أشد الناس اختلاطًا بالمسلمين ومعرفة بأحوالهم ، فهم أقدر على مباغتة المسلمين ، وتمهيد السبيل لحربهم والمظاهرة عليهم ، فالسيف أجدى فى معاملتهم .

وإذن فالحكمة تقضى بمحاربتهم حتى يُسْلِموا ، وهم المقصودون (بالناس) فى قوله صلوات وسلامه عليه : «أُمِرْتُ أنْ أُقاتل الناس ، حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ويُقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فَعَلُوا ذلك عَصَمُوا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الله ، وحسابهم على الله(٣)» ، فالمراد بالناس هنا مشركو

---

(١) سورة المائدة ، الآية : ٤٤ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٤٦ .

(٣) أنظر : صحيح البخارى كتاب الإيمان : ١-١٤ (ط - محمد على صبيح) وفتح البارى : ٣-٢٠٦ والمستدرك للحاكم : ١-٣٨٦ ، وسنن البيهقى : ٤-١١٤ ، والمجتبى للنسائى : ٥-١١ ، وسنن ابن ماجة : ٢-١٢٩٥ ، ونيل الأوطار للشوكانى : ١-٣٣٦ ، وصحيح مسلم باب الإيمان : ١-٣٨ (ط - محمد على صبيح والمشهد الحسينى) والترمذى فى أكثر من موطن : رقم ٣٣٣١ و٢٦٠٩ و٢٦١١ (ط- الفجر الحديثة بحمص ١٩٦٨) .

العرب ، لأن غيرهم من أهل الكتاب والمشركين يُقَاتَلُون حتى يُؤدوا الجزية أو يسلموا .

وكذلك الحكم بالنسبة للعرب الذين يرتدون عن الإسلام لا تُقبل منهم الجزية ، وثمة شيء آخر ، هو أن الجزية كانت قد فُرِضَتْ فى السنة الثامنة من الهجرة بعد غزوة تبوك ، وفى هذا الوقت كان النبى قد فتح مكة ، وكان عرب الجزيرة قد أسلموا ، ولم يبق فيهم مشرك يعلن إشراكه حتى تُؤخذ منه الجزية.

ومن هنا نفهم لماذا لم يأخذ الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، الجزية من يهود خيبر ، لأنه كان قد صالحهم على أن يُقِرَّهم فى أرضهم ليزرعوها مناصفة قبل غزوة تبوك بثلاث سنوات ، ولم تكن الجزية قد نزلت بعد ، فمعاهدة صلحهم وقرارهم فى أرضهم كان سابقاً على فرض الجزية.

مقـــدارها (١) :

كثيراً ما ردّد المغرضون من الأجانب ، والمتحذلقون من أبناء المسلمين — وهم ليسوا على شىء من العلم إلا الجَعْجَعَة الجوفاء ، والمغالطات الفاضحة ، بأن الجزية مظهر من مظاهر الإذلال(٢) والقهر والعدوان على الملك والمال ، ونسى هؤلاء أو تناسوا أن الإسلام قد راعى فى فرض الجزية ، وفى جمعها ما يتفق مع سموه من عدالة ورحمة.

---

(١) يذهب جمهرة من الفقهاء إلى أنها موكولة إلى رأى الإمام بحسب اجتهاده فى تحرى المصلحة العامة ومن هؤلاء : السرخسى : ١٠ — ٧٨ والكساسانى ٧-١١١ ، وابن الهمام فى فتح القدير ٤-٣٦٨ والشافعى فى الأم : ٤-١٠١ ، والألوسى فى تفسيره : ١٠-٧٩ والشيرازى فى المهذب : ٢-٢٦٧ ، والزرقانى فى شرح المواقف : ٢-١٤٠ ، وابن قدامة فى المغنى : ٨-٥٠١ وابن القيم فى زاد المعاد : ٢-٨٠ .

(٢) أنظر : شرح الخرشى : ٣-١٤٥ .

أولا : أن الجزية كانت من اليُسْرِ والقِلَّة بمكان كبير ، فلا إرهاق ولا إثقال ، وأى إرهاق فى أن يدفع الفرد الغنى فى كل عام ثمانية وأربعين درهما ، والمتوسط أربعة وعشرين درهما ، والفقير الكاسب اثنى عشر درهما(١) ، وهى على التوالى أربعة دنانير ، وديناران ، ودينار واحد ، أى كل على قدر طاقته ، وكان يسمح لهم بدفعها على أقساط ثلاثة أو أربعة أو ستة ، وأحيانا كل شهر (٢)

وتعد هذه المقادير الثلاثة هى التى استقر عليها التشريع الإسلامى بعد اتساع الفتوح ، وهى من تقنين عمر بن الخطاب ، وقد أخذ بها أبو حنيفة ، أما قبل ذلك فى عهد النبى وأبى بكر فإن الجزية لم تكن محدودة المقدار ، بل كان تقديرها متروكاً لولى الأمر بحسب مقدرة المهزومين ، وحالهم والتراضى معهم .

اعتناق الإسلام أو الجزية :

إذا اعتنق الذمى الإسلام سقطت عنه الجزية ، لأن الزكاة ستحل محلها بعد إسلامه ، ومن ثَمَّ فلا يجمع بين الزكاة والجزية ، وهذا ما ذهب إليه الحنفية واستشهدوا لذلك بقول الرسول عليه السلام : ليس على مسلم جزية(٣) ، ولقوله سبحانه : « قُلْ للذين كفروا إنْ يُنْتَهوا يُغْفَرْ لهم ما قد سَلَفَ» (٤) .

---

(١) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ١٤٦ و١٤٨ والأحكام السلطانية للماوردى : ١٣٩ والخراج ليحيى بن آدم : ١- ٢٣ و ٧٠ والمنتقى : ٢-١٧٣ .

(٢) أنظر : المبسوط للسرخسى : ١٠ - ٨٢ والكاسانى : ٧-١١١ والدر المختار : ٣٦٩ .

(٣) أنظر : الأموال لأبى عبيد : ٤٧ ، والمقدمات لابن رشد : ١-٢٨٤ والمبسوط للسرخسى : ١-٨٠ ، وقد ورد هذا الحديث فى مسند أحمد .

(٤) سورة الأنفال ، الآية : ١٣٨ .

ولأنها وجبت بسبب الحماية ، وبسبب بقاء أهل الذمة على دياناتهم فإذا أسلموا سقطت بالإسلام ، ولأنها وجبت وسيلة إلى الإسلام فلا تبقى بعد الإسلام(١) ، وقد روى أبو عبيد : أن يهودياً أسلم فطولب بالجزية ، وقيل له : إنما أسلمت فراراً وتعوذاً ، فقال : إن فى الإسلام معاذاً ، فرفع الولاة أمره إلى عمر بن الخطاب ، فأيده فى مقولته ، وقال : إن فى الإسلام معاذاً : «وكتب إلى ولاة الأقاليم ، ألا تؤخذ الجزية ممن أسلم» ، وقال القرافى : لقد شرع الله الجزية على الذمى رجاء إسلامه فى مستقبل الأزمان ، ولا سيما بعد اطلاعه على محاسن الإسلام(٢)» .

وتسقط الجزية بالموت أيضاً(٣) ، وذهب الشافعية إلى أنها لا تسقط بالموت ، بل تؤخذ من تركته ، لأنها وجبت بدلاً من عصمة دمه ، وقد وصل إليه المعوض ، فلا يسقط عنه العوض(٤) .

وتسقط الجزية بعجز الدولة الإسلامية عن حماية أهل الذمة ، حيث لم يلزمهم الإسلام بواجب الدفاع عن الدولة ، ودليل ذلك ما صنعه خالد فى صلح الحيرة حيث قال : «إنى عاهدت على الجزية والمنعة ... فإن منعناكم ، فلنا الجزية ، وإلّا فلا(٥)» .

---

(١) أنظر : المبسوط للسرخسى : ١–٨٠ ، وبدائع الصنائع للكاسانى : ٧–١١٢ .
(٢) أنظر : الفروق : ٣–١١٠ .
(٣) أنظر : الفتاوى الخانية : ٣–٥٨٩ ، وأختلاف الفقهاء للطبرى : ٢١١ ، وشرح الأزهار : ١–٥٧٩ .
(٤) أنظر : المهذب : ٢–٢٦٧ ، وقارن بالمغنى : ٨–٥١١ ، وكشاف القناع : ١ – ٧٠٨ .
(٥) أنظر : تاريخ الطبرى : ٤–١٦ .

وتسقط باشتراك الذميين فى الدفاع عن الدولة الإسلامية ، ودليل ذلك ما صنعه عتبة بن فرقد مع أهل أذربيجان : عليهم أن يؤدوا الجزية قدر طاقتهم . . . إلا من حُشِرمنهم فى سنة فيوضع عنه جزاءُ تلك السنة(١) » .

وقد حدث فى فترة من فترات التاريخ أن بعض الولاة قد اشتطوا ، وأرهقوا أهل الذمة من بعد إسلامهم فى الاستمرار فى دفع الجزية ، لأنهم رأوا فى ذلك الإسلام ، أنه إسلام صورى وأنهم لجئوا إليه فراراً من دفع الجزية ، وكان الحجاج بن يوسف الثقفى(٢) من أول الولاة الذين سلكوا هذا السلوك بسبب زيادة حاجة الدولة إلى الأموال نتيجة للفتوحات الإسلامية ، وإخماد الثورات ، والغلو فى مظاهر الرفاهية ، وتعاظم المصروفات ، وقلة الإيرادات(٣) ، وعند ما جاء عمر ابن عبد العزيز واستشعر فداحة هذا السلوك أمر برفع الجزية عمن أسلم أخذاً بالمبدإ الذى استنه من « أن الله قد بعث محمداً داعياً إلى الإسلام ، ولم يبعثه جابياً(٤) » ، وعقب على هذا قائلا لولاته : نأخذ الجزية ممن رغب عن الإسلام ، واختار الكفر عتياً وخسراناً مبيناً ، وضعوا الجزية على من أطاق حملها ، وخلوا بينهم وبين عمارة الأرض ، فإن فى ذلك صلاحاً لمعاشر المسلمين وقوة على عدوهم(٥) » .

ومن العجيب أننا نرى جماعة المستشرقين ينتقدون عمر بن عبد العزيز لهذا السلوك العادل ، وكانوا يرون أن تظل الجزية فوق

---

(١) المصدر السابق : ٥-٢٥٠ .

(٢) أنظر : تاريخ الطبرى : ٢-٣٥ (ط - الحسينية بالقاهرة) .

(٣) انظر : فتوح البلدان للبلاذرى : ٢٧٩ وقارن بفلهوزن : ٢٨٢ .

(٤) الخراج لأبى يوسف : ١٥٧ .

(٥) الخراج لأبى يوسف : ١٠٢ ، والأموال لأبى عبيد : ٤٥ (بتصرف) .

أعناق أهل الذمة بعد اسلامهم ، فهذا (دوزى — Dozy)يرى أن هذه السياسة من عمر قد أضّرت ببيت المال الإسلامى ، وأنها دفعت بكثير من أهل الذمة إلى التظاهر بالإسلام(١) » ، ويُتابعه فى هذا المعنى فلهوزن ، فيقول : أن سياسة عمر المالية قد أدت إلى الانحطاط المالى(٢) » ، ويؤكد ذلك (فان فلوتن) ، فيقول : إن اصلاحات عمر قد أيقظت آمال أهل الذمة ، ولكنها أدت إلى الفوضى المالية بعد موته(٣) » .

ويعقب على هذا ضياءُ الدين الريس ، فيقول : كأنَّ هؤلاءُ الذين ينتقدون سياسة عمر كانوا يرون أنه ينبغى عليه أن يتبع سياسة الظلم لا العدل ، وأن يقسو على من أسلم بدلا من أن يرحمهم(٤). . » ونعتقد أنه لو عكس عمر الوضع ، وظل فى إرهاق الذميين بدفع الجزية، لرفع هؤلاء المستشرقون عقيرتهم بالنيل منه ، وصب الاتهامات فوق رأسه .

ومثل هذا السلوك من الحجاج وغيره ينبغى أن يُؤخذ بعين الدراسة الواعية والتحليل الأمين ، لأن تعاليم الإسلام النظرية ، ومبادئه الكلية وما يأمر به من قيم ، يجب أن ينظر إليها على أنها مَثَلٌ أعلى يطلب الإسلام إلى أبنائه أن يعملوا بها ، وأن يقوموا بتطبيقها ، ولا نلجأُ إلى الواقع العملى الشاذ ، وتصرف القلة من بعض الولاة فهذا التصرف — ولا شك مخالف للمثل الأعلى الواجب اتباعه .

---

(١) أنظر : نظرات فى تاريخ الإسلام (ترجمة كامل الكيلانى) : ١٢١ (ط — الحلبى بمصر ١٩٣٢) .

(٢) أنظر :
wellhausen : The Arab Kingdom and is Fall : P. 282

(٣) أنظر : السيادة العربية والشيعة والاسرائليات فى عهد بنى أمية (ترجمة حسن إبراهيم) : ٥٨ (ط — القاهرة ١٩٤٥).

(٤) أنظر : الخراج فى الدولة الإسلامية : ٢٢٩ .

والنبي صلوات الله وسلامه عليه أخذ الجزية من يهود بنجران ، وبالبحرين من غيرهما ، وأخذها من نصارى أيلة ثلثمائة دينار فى كل كل سنة ، وأن يُضيفوا من يمر بهم من المسلمين ثلاثاً ، وألا يغشوا مسلماً(١) .

وأخذها كذلك من نصارى اليمن ديناراً من كل بالغ ، وصالح نصارى نجران على ألفى حُلَّة : ألف حُلة فى صفر ، وألف حلة فى رجب ، ومع كل حُلَّة أوقية من الفضة ... وأن عليهم عاريّة ثلاثين درعاً ، وثلاثين فرساً ، وثلاثين بعيراً ، وإن كان باليمن حرب ... وأمَّنَهُم على بيعهم وقسسهم ودينهم ما لم يُحْدِثُوا حدثاً أو يأكلوا الربا(٢) ، وكانت الجزية فى أى بلد مفتوح ديناراً واحداً عن كل بالغ كاسب ، كما كان الحال فى الشام ، وفى البحرين إلا فى قليل من البلدان ، إذ كان يزاد على الدينار جريب حنطة(٣) .

فلما اتسعت الفتوح فى عهد عمر بن الخطاب حدد قيمتها ، ثم تغيرت القيمة ، وقدرت بحسب مقدرة الدافعين ، ويبدو أن ذلك كان بأمر الخليفة العباسى (الطائع) ، الذى أمر بأن تؤخذ الجزية من من أهل الذمة فى المحرم من كل سنة بحسب منازلهم(٤) ، وهذا ما سار عليه فقهاء المسلمين ، كأبى حنيفة الذى جعل الناس ثلاث

(١) أنظر : فتوح البدان للبلاذى : ٧٩,٨٥ ، والأم للشافعى : ، وجمهرة رسائل العرب : ١–٤٨ .

(٢) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ٨٥ ، وفتوح البلدان للبلاذرى : ٨٥ ، وجمهرة رسائل العرب : ١–٧٦ .

(٣) أنظر : تاريخ ابن عساكر : ١–١٧٧ ، وفتوح البلدان : ١٠٧ .

(٤) أنظر : رسائل الصابى : ١١٢ ، ١١٤ .

طبقات : الدنيا والوسطى والعليا ، وكالإمام مالك الذى وَكَلَ أمرها للولاة ، وكالشافعى الذى حدّد أقلها بدينار ، على أن يترك للولاة تقدير ما يزيد بحسب الحالة (١) ، وفى ذلك يقول أبو عبيد : هذا عندنا مذهب الجزية والخراج ، إنما هما على قدر الطاقة من أهل الذمة ، بلا حمل عليهم ، ولا إضرار بفىء المسلمين ، ليس فيهما حد مؤقت ، ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد فرض على أهل اليمن ديناراً على كل حالم ، وقيمة الدينار يومئذ إنما كان عشرة دراهم أو اثنى عشر درهما ، فهذا غير ما فرض عمر — رحمه الله — فى أهل الشام ، وأهل العراق ، وإنما يوجه هذا منه على أنه إنما زاد عليهم بقدر يسارهم وطاقتهم(٢) » ، وقد جرت العادة بأن يعطى لكل من يدفع الجزية براءة تثبت أداءه لها(٣) .

ولم يكن الرهبان يعفون من الجزية فى أول الأمر إلا إذا كانوا فقراء يتصدق عليهم ، غير أنه حدث فى سنة اثنتى عشرة وثلثمائة من الهجرة أن حاول الوزير على بن عيسى أن يأخذ الجزية من القساوسة والرهبان والأساقفة فى مصر ، فسافر فريق منهم إلى العراق ، حيث رفعوا أمرهم إلى الخليفة المقتدر ، فأمرهم بإعفائهم منها(٤) .

---

(١) أنظر : الماوردى : ١٣٨ ، ويحيى بن آدم ، وفتوح مصر لابن عبد الحكم : ٨٧ .
(٢) الأموال لأبى عبيد : ٤١ .
(٣) أنظر : الحضارة الإسلامية لميتز : ١–٧٦ .
(٤) التاريخ . المجموع لابن البطريق : ٢–٥١٧ .

الفصل الثاني

أموال الفيء

تعريف الفيء :

من فاء يفيء إذا رجع إلى الشيء(١) ، وهو كل مال أصابه المسلمون من الكفار عفواً من غير قتال ، ولا إيجاف خيل ولا ركاب كأموال بني النضير(٢) ، وهم يهود المدينة الذين صالحوا الرسول حين قدم إليها على ألا يكونوا عليه ولا له ، ثم ما ابثوا أن نكثوا عهدهم ، ونقضوا وعدهم ، وانقلبوا عليه ، فذهب إليهم وحاصرهم خمس عشرة ليلة ، فقذف الله في قلوبهم الرعب ، وطلبوا التسلم ، فما كان من الرسول عليه الصلاة والسلام إلا طلب منهم الجلاء ، فجلوا ، ومن ثم أورث الله المسلمين ديارهم وأموالهم ، وقد قسم الرسول ماسوى الأرضين من أموال ونفائس بين المهاجرين فقط لحاجتهم إليها ، إلا ما كان من سهل بن حنيف الأنصاري وأبي دجانه سماك بن خرشة ، فإنهما شكياً للنبي فقرهما فأعطاهما(٤) .

وصورة ثانية من صور الفيء نلمسها في أهل فَدَك ، ويقول يحي بن آدم أن بقية من دخل خيبر تحصنوا ، ثم سألوا رسول الله أن يحقن دماءهم ويسيرهم ،ففعل ،فسمع بذلك أهل فدك فنزلوا على مثل ذلك(٥) ، ويذكر البلاذري : أن رسول الله بعث إلى أهل فدك منصرفه

---

(١) أنظر : القاموس الوسيط ، والخراج لأبي يوسف : ٢٨ ، والماوردي : ١٢١ .
(٢) أنظر : فتوح البلدان للبلاذري : ٢٨ .
(٣) أنظر : تفسير ابن كثير والقرطبي .
(٤) أنظر : الأحكام السلطانية للماوردي : ١٦١ .
(٥) أنظر : الخراج : ٣٧ .

من خيبر ، محيصة بن مسعود الأنصارى يدعوهم إلى الإسلام ، فصالحوا الرسول على نصف أرضهم ونخيلهم ، فقبل ذلك منهم ، وكان نصف فدك فيئاً خالصاً لرسول الله ، لأنه لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب (١) فهذا مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب ، أى لم يقاتلوا الأعداء فيها بالمبارزة والمصاولة ، بل حدث ذلك من الرعب والخوف الذى ألقاه الله فى قلوبهم من هيبة رسوله صلوات الله وسلامه عليه ، فأفاه الله على رسوله ، ولهذا تصرف فيه كما يشاء ، فرده على المسلمين وفى وجوه البر والمصالح ، وهو بذلك يعتبر عكس الغنيمة التى تؤخذ قهراً(٢) ، ويقول محمد بن يسار قال سمعت الضحاك يقول : أيما أهل حصن أعطوا فدية من غير قتال ، وإن كانوا قد نظروا إلى الجيش ، فهو بين جميع المسلمين ، لأنه فىء(٣) » .

قال الله سبحانه : [وما أفاء الله على رسوله منهم ، فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ، ولكن الله يسلط رسله(٤) ، على من يشاء ، والله على كل شىء قدير(٥)] ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلى : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً ، وأحلت لى الغنائم ، ولم تحل لأحد قبلى ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبى يبعث إلى قومه خاصة ، وبعثت للناس عامة(٦) » .

---

(١) فتوح البلدان : ٣٧ .

(٢) أنظر : الماوردى : ١١١ .

(٣) يحيى بن آدم : ٤٨ .

(٤) أوضح المفسرون أن المقصود بالرسل التى يسلطها الله على الاعداء ظاهرة : كالريح ، وطير الأبابيل ، وباطنة : كالخوف والرعب .

(٥) سورة الحشر ، الآية : ٦ .

(٦) رواه البخارى .

ومال بعض الفقهاء القدامى إلى الجمع بين الفىء والغنيمة ،وبين الفىء والخراج(١) فى قرن واحد ، بل مال ابن آدم(٢) والماوردى إلى أكثر من هذا ،ونستمع إليه يقول : « الفىء كل مال وصل من المشركين عفواً من غير قتال ، ولا إيجاف خيل ولا ركاب ، فهو كمال الهدنة والجزية وأعشار متاجرهم ، أو كان واصلا بسبب من جهتهم كمال الخراج (٣) » ، وهذا المعنى الوسيع للفىء هو المعنى العام للكلمة باعتباره الأصل فى موارد بيت المال ، وعليه جمهور الدارسين قديماً وحديثاً ، أما المعنى الخاص ، فهو ما قررناه فى طليعة الكلام ،وهو ما أخذنا به .

---

(٦) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ٢٦ و ٢٨ .

(٧) أنظر : الخراج : ١-٣ .

(٨) الأحكام السلطانية : ١٢١ .

الفصل الثالث

أموال الغنيمـــــة

تعريف الغنيمـــــة :

اسم للمال المأخوذ من الكفار بالقهر والغلبة ، والحرب قائمة ، وليست مقصورة على المال فقط ، بل تشمل المال والأسرى والعتاد والأسلاب والأرض ، والسباء أى النساءُ والأطفال مما وقع للفاتحين ،قال ، الإمام الشافعى فى كتابه الأُم : « وكل ما حصل من الغنائم من أهل دار الحرب من شىءٍ ، قلّ أو كثر من أرض أو متاع أو غير ذلك قسّم ، إلا الرجال البالغين ، فإن الإمام مخير فيهم بين أن يمنّ ، أو يقتل ، أو يسبى وسبيل ما أخذ منهم وسبى سبيل الغنيمة(١) » ، وقال سبحانه : [يسألونك عن الأنفال ، قل الأنفال لله والرسول(٣)] ، وقال رسول الله : « أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء » ، ثم ذكر من بينها : « وأحلت لى الغنائم ، ولم تحل لأحد قبلى(٤) » ، وقال فى حديث آخر : « لم تحل الغنائم لقوم سود الرءوس غيركم ، فقد كانت تنزل نار من السماءِ تأكلها(٥) » .

---

(١) أنظر : الأحكام السلطانية للماوردى : ١٢١ .
(٢) الأم : ٣-٩٤ ، وقارن بأحكام أهل الذمة لابن القيم : ١٩ .
(٣) سورة الأنفال ، الآية : ١ .
(٤) أنظر : البخارى بشرح فتح البارى ؟ : ١-٤٥٣ (ط — الحلبى بمصر ، وصحيح مسلم : ٥-١٤٥ .
(٥) أنظر : كشف القناع : ١-٦٧٦ .

أقسام الغنيمة (١) :

فصل الماوردى فى كتابه (الأحكام السلطانية) ما ملخصه :أن الغنيمة تشتمل على أربعة أقسام : أسرى ، وسبى ، وأرض ، وأموال(٢).

أما الأسرى : فهم الرجال المقاتلون من الكفار إذا أسرهم المسلمون أحياء ، وكانوا يخضعون لمبادىء الإسلام التى حددهاالله فى القتال ، فهم : إما أن يقتلوا ، أو أن يسترقوا أو يقوموا بفداء أنفسهم بمال أو بأسرى وقعوا تحت أيديهم من المسلمين ، أو يُمَنَّ عليهم بغير فداء ، فإن أسلم الأسير سقط عنه القتل، وخُير بين الوجوه الثلاثة الأخرى ، ويكون المال المأخوذ فى الفداء غنيمة(٣) ، ويذكر ابن القيم أن الرسول عليه السلام : لم يسترق رجلًا حراً قط(٤) .

وأما السبى : فهن النساءُ والذرارى الذين يقعون فى الأسر ، ولا يجوز أن يقتلوا إذا كانوا أهل كتاب(٥) ، وإنما يقسمون فى جملة الغنائم ، وإذا كانت النساءُ من قوم ليس لهم كتاب كالدهرية وعبدة الأوثان ، وامتنعن من الدخول فى الإسلام ، فإنهن يقتلن أو يسترققن ، ولا يُفَرَّق فيمن استرققن بين والدة وولدها ، ويجوز قبول الفدية منهن ، فإن فُودِىَ بهن أسرى من المسلمين فى أيدى قومهم؛ عوض الإمام الفاتحين عنهم(٦) ، وكذلك فى حالة المن عليهن ، يدل على هذا ما فعله

---

(١) وتسمى الأنفال .

(٢) أنظر : الأحكام السلطانية : ١٢٥ .

(٣) المصدر السابق : ١٢٥ و ١٣٢ .

(٤) أنظر : زاد المعاد : ٣-٢٩٠ .

(٥) أنظر : أهل الذمة لابن القيم : ١٧ ، وأبى يعلى : ١٢٧ .

(٦) أنظر : الأحكام السلطانية للماوردى : ١٢٨ .

النبي صلوات الله وسلامه عليه مع وفد هوازن ، حينما أتوه مستعطفين في سبي قومهم بحنين ، وقد قسم السبي بين الجيش ، وإذا كان في السبايا ذوات أزواج بطل نكاحهن بالسبي ، سواءٌ سبي أزواجهن أو لم يسبوا ، وإذا قسم السبايا في الغانمين حرم وطؤهن ، حتى يستبرئن بحيضة ، إن كنّ من ذوات الأَقْراء ، وبوضع الحمل إنْ كنّ حوامل ، وإذا أسلم أحد الأبوين كان ذلك إسلاماً لصغار أولاده .

وأما الأرض التي استولى عليها المسلمون عنوة وقهراً ، وفارقها أهلها بقتل أو أسر أو جلاء ، فقد ذهب الشافعي إلى أنها تكون غنيمة كالأموال تقسم بين الفاتحين إلا أن يطيبوا نفساً بتركها ، فتوقف على مصالح المسلمين(١) ، وقال مالك : تصير وقفاً على المسلمين ، ولا يجوز قسمتها ، وقال أبو حنيفة الإمام بالخيار فيها ، إن شاء قسمها أو أوقفها(٢) .

وأما الأموال : فإنها تقسم إلى الأقسام الخمسة التي سيأتي بيانها ، على أن تراعى المفاضلة بين الفارس والراجل(٣) .

بين الصدقات والغنيمة :

يختلف الفيءُ والغنيمة عن أموال الصدقات من أربعة وجوه بسطها الماوردي ، فقال : أحدها أن الصدقات مأخوذة من المسلمين تطهيراً لهم ، والفيءُ والغنيمة مأخوذان من الكفار عن يد وهم صاغرون .

---

(١) قارن بالاحكام السلطانية للماوردي : ١٣٢ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) أنظر : الأحكام السلطانية لأبي يعلى : ١٣٦ .

وثانيها : إن مصرف الصدقات منصوص عليه فى القرآن ، وليس للأئمة اجتهاد فيه ، وفى أموال الفىء والغنيمة يتوقف مصرفها على اجتهاد الأئمة .

وثالثها : أن أموال الصدقات يجوز أن ينفرد أربابها بقسمتها فى أهلها ، ولا يجوز لأهل الفىء والغنيمة أن ينفردوا بتوزيعهما على من يستحقون ، بل لا بد أن يتولاهما أهل الاجتهاد من الولاة والعلماء .

رابعها : اختلاف وجوه المصرفين بحسب بيان القرآن الكريم (١)

---

(١) أنظر : الأحكام السلطانية : ٢٠٣ .

الفصل الرابع

أموال التعشير

العشـــور :

هى ضريبة كان يدفعها الرعايا من غير الدولة الإسلامية – الذين ليس بينهم وبين المسلمين عهد أو معاهدة ، فليسوا أهل ذمة ، ولا أهل صلح – وذلك عن سفنهم ومتاجرهم التى تدخل بلاد المسلمين وموانيهم وهى تقابل ما نسميه اليوم باسم الضريبة (الجمركية أو الدِّيوانية) وقد يتعجل بعض المتحذلقين فيزعم أن هذه الضريبة من الحجر أو التعصب أو الاستغلال ، ثم لا يلبث أن يتريّث ليعدل فى حكمه ، لأن المسلمين لم يفرضوها إلا معاملة بالمثل ، ويقوم على تحصيل هذه الضريبة عمال الدولة التى نصبتهم لهذا الغرض فى الثغور والموانى ، وفى أماكن التقاء حدود الدولة الإسلامية مع الدول الأخرى .

الأصل فى العشور (١) :

والأصل فيها أن أبا موسى الأشعرى كتب إلى عمر بن الخطاب ، يقول : إن تجاراً من المسلمين يأتون أرض الحرب فيأخذون منهم العشور ، فكتب إليه عمر : خذ منهم كما يأخذون من تجار

---

(١) يسمى استيفاء هذه الضريبة بالتعشير ، والموظف المختص بها بالعاشر (أنظر : شرح السير الكبير : ٤–٢٨٢) .

(٢) الخراج لابن آدم : ٢٧٣ (ط - السلفية ١٣٤) ، والخراج لأبى يوسف : ١٥٩–١٦١ ، (ط – السلفية) .

المسلمين ، وخذ من أهل الذمة نصف العشر ، ومن المسلمين درهما عن كل أربعين درهما ، ولا تأخذ منهم دون المائتين شيئاً ، فإذا بلغت مائتى درهم من الفضة ، أو عشرين مثقالاً من الذهب ، ففيها خمسة دراهم(١) ، وروى أن عمر بن الخطاب بعث أنس بن مالك لجباية العشور ، فقال أنس : يا أمير المؤمنين تقلدنى المكس ؟ ، فقال له عمر : قلدتك ما قلدنى رسول الله ، قلدنى أمر العشور ، وأمرنى أن آخذ من المسلم ربع العشر(٢) ، ومن الذمى نصف العشر ، ومن الحربى العشر(٣) .

مقـدار العشـور :

يذكر أبو يوسف : أن أهل منبج ، وهم قوم من أهل الحرب وراء البحر كتبوا إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، يقولون : دعنا ندخل أرضك تجاراً وتعشرنا ، فشاور عمر أصحاب رسول الله فى ذلك فأشاروا عليه به ، فكانوا أول من عشر من أهل الحرب ، ووعاءُ هذه الضريبة جميع عروض التجارة ، ومقدارها العشر أى عشر ما يحوزه المستأمن من الأشياء المعدة للتجارة ، ويصح أن تزيد عن العشر أو تنقص بناءً على قاعدة المعاملة بالمثل.

وبالنسبة للذمى القاطن فى الدولة الإسلامية لا يجب عليه ، أما إذا انتقل بأمواله من بلد إسلامى إلى البلاد الإسلامية الأخرى فعليه

---

(١) وهذا هو نصاب الزكاة .

(٢) أنظر : المبسوط : ٢ — ١٩٩ ، وشرح السير الكبير : ٤—٢٨٢ ، والخراج لأبى يوسف : ١٦٤ ، وأحكام أهل الذمة لابن القيم : ١٦٦ ، والأموال لأبى عبيد : ٥٣٣ — (ط — العامرية بمصر ١٣٥٣) ونيل الأوطار : ٨—٦٣ ، وقارن بالكاسانى : ٢—٣٥ ، والمغنى : ٨—١٨ ، وقد روى هذا الحديث كرة أخرى مسنداً إلى زياد بن حدير ،

(٣) الخراج : ١٦١ ،

نصف العشر ، حيث أنه ينتفع بمرافق الدولة التى دخل إليها ، ويستطيع أن يغلو فى أسعاره فترتفع أرباحه من طرفٍ ثان ، ومن هنا يقول صاحب المغنى : ويؤخذ العشر من كل حربى تاجر ، ونصف العشر من كل ذمى تاجر ، سواءٌ أكان ذكراً أم أنثى ، صغيراً أم كبيراً ، وذلك حق يختص بمحال التجارة ، ولتوسعه وتنقله فى رقعة البلاد الإسلامية(١)

وقت العشـــور :

فى الحق أنها كانت لا تؤخذ منهم غير مرة واحدة فى السنة ، عن كل قادم بالتجارة ، وهذا ما ذكره الأحناف والحنابلة والشافعية والزيدية(٢) ، حتى ولو تكرر قدومه بالتجارة مثنى وثلاث ورباع فى خلال السنة الواحدة ، فلا يؤخذ منه شىءٌ ، وتسعفنا المصادر القديمة بوثيقة جرى العمل بها فى هذا الشأن ، فقد روى زياد بن حدير ، قال : كنت أُعشر بنى تغلب كلما أقبلوا وأدبروا ، فانطلق شيخ منهم إلى عمر ، فقال : إن زياداً يعشرنا (أى يأخذ عشر تجارتنا) ، كلما أقبلنا وأدبرنا ، فقال : نكفيك ذلك ، ثم أتاه الشيخ من بعد ذلك ، وكان عمر فى جماعة من الناس ، فقال : يا أمير المؤمنين : أنا الشيخ النصرانى ، فقال عمر : وأنا الشيخ الحنيفى : فقد كفيت ، قال زياد : فكتب عمر إلىّ ألا تعشرهم فى السنة إلا مرة واحدة(٣) ، بل تزيد الشريعة الإسلامية هذا الأمر تأكيداً ، فتفرض على الجانى لهذه

---

(١) المغنى : ٨–٥٢٢ .

(٢) أنظر : الفتاوى الهندية : ١–١٨٣ ، وشرح السير الكبير : ٤– ٢٨٦ ، والكاسانى : ٢–٣٧ ، والمغنى : ٨–٥١٨ وكشاف القناع : ١–٧٢٨ ، والأم للشافعى : ٤–١٩٣ ، وشرح الأزهار : ١–٥٧٧ .

(٣) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ٢٦٣ ، والأموال لأبى عبيد : ٥٣٣ .

الضريبة أن يقوم باعطاء التاجر المستأمن مستنداً يكون تحت يده، بأنه قام بأداء الواجب عليه ، ومن ثم لا يقوم عاشر آخر بأخذ شيء منه عن عام كامل .

ولكن يبدو أن الأمر تغير من بعد عمر ، وَوُضِعَتْ معايير أُخرى وحُدِّدت تنظيمات جديدة ، يشهد لها بعض النصوص وخلاصتها : أن التاجر إذا قدم بنوع ما ، من التجارة محدد الجنس والكم ، ولم ينفق سوق هذه التجارة ، فرجع لبلده ، ثم عاد فى وقت ثان وثالث خلال العام الواحد بالقدر الذى بقى من نفس التجارة ، فإنه لا يُجبى منه غير الجمركة الأُولى(١) ، وهذا أحد الجباة أراد أن يأخذ الضريبة عن فرس لأحد المستأمنين مرتين ، فكتب إليه عمر بن الخطاب ألا يأخذ منه الضريبة إلا مرة واحدة خلال السنة الواحدة(٢) .

أما إذا عاد بنوع آخر من التجارة غير النوع الأول ، أو مضى حول على النوع الأول ، ثم رجع ببقيته ، فإنه فى هاتين الحالتين يدفع ضريبة ثانية ، لأن حتمية الضريبة أنها مرتبطة بالتجارة ،وليست بالتاجر ، قال القاضى أبو يوسف : ثم لا يؤخذ منها أى من التجارة التى تم جمركتها) إلى مثل ذلك الوقت من الحول ، وإن مرّ بها أكثر من مرة(٣) » ، وإن ازْدَادَ المال أخذ من الزيادة وحدها لأنها لم تعشر(٤) .

المعاملة بالمثـــل :

وإذن ، فأهل الحرب أو بمعنى أدق الأجانب يدفعون العشر ، كما يأخذون من المسلمين العشر ، فإن كان الذى يأخذونه من المسلمين أقل

(١) أنظر الهداية : ١-٥٣٤ ، والدر المختار : ٢-٥٦، والمغنى : ٨-٥٢٣،
(٢) أنظر : شرح السير الكبير : ٤-٢٨٦ ، والمبسوط : ٢-٢٠١ ،
(٣) أنظر : الخراج لأبى يوسف : ١٥٩ ، والأموال لأبى عبيد : ٥٣٣ ،
(٤) أحكام أهل الذمة لابن القيم : ١٦٢ ،

دفعوا للمسلمين بقدر ما يأخذونه ، ولا شيء من الظلم في أن يعامل المسلمون أعداءهم بمثل ما يعاملونهم به ، ونعلم أن عمر بن الخطاب ، قال لعماله حينما سألوه الفتوى : « خذوا منهم ما يأخذون منا(١) » ،ولا لوم على المسلمين فى أن يتقاضوا من أهل الذمة نصف العشر ، لأنهم يعفون من الزكاة ، ومن الجندية ، ولأنهم ينتفعون بمرافق الدولة كما ينتفع المسلمون ، فى الوقت الذى تتقاضى فيه الدولة من المسلمين على متاجرهم ضريبة قدرها : اثنان ونصف فى كل مائة .

ويذهب بعض الفقهاء فى المعاملة بالمثل مذاهب شتى فالسرخسى وصاحب الدر المختار وابن عابدين يذهبون إلى عدم الأخذ بالمعاملة بالمثل ، لأنهم إن كانوا يظلمون المسلمين فى أخذ شيء مما دون النصاب ، فنحن لا نأخذ منهم (٢) » ، لأن ما دون النصاب قليل ، وهو معدٌّ للنفقة غالباً(٣) ، والأخذ من القليل ظلم ، ولا متابعة فى الظلم(٤) » ، وفضلا عن هذا : إذا كانوا يأخذون من التجار المسلمين جميع الأموال ، فنحن لا نأخذ منهم مثل ذلك ، لأن ذلك يرجع إلى غدر الأمان(٥) ، بل نحن أحق من هذا فى ضرب المثل الأعلى فى قيم الشريعة الإسلامية : أنهم إذا قتلوا الداخل إليهم منا معشر المسلمين فى حالة الأمان ، فنحن لا نقابلهم بالمثل ، ولا نقتل من يدخل إلينا منهم بأمان(٦) » .

---

(١) أنظر . شرح السير الكبير للسرخسى : ٤-٢٨٣ .
(٢) المبسوط : ٢-٢٠٠ .
(٣) أنظر : رد المختار : ٢-٥٦ .
(٤) المصدر السابق .
(٥) أنظر : المبسوط : ٢-٢٠٠ ، وفتح القدير : ١-٥٣٤ .
(٦) أنظر : فتح القدير : ١-٥٣٤ .

آداب التعشيـــر :

يقول القاضى أبو يوسف وهو يوجه حديثه إلى الخليفة هارون الرشيد : أما العشور فقد رأيت أن توليها قوماً من أهل الصلاح والدين وتأمرهم ألا يتعدوا على الناس فيما يعاملوهم ، فلا يظلموهم ولا يأخذون منهم أكثر مما يجب عليهم ، وأن يمتثلوا ما رسمناه لهم ، ثم تتفقد بعدُ أمرهم وما يعاملون به من يمر بهم ، وهل يجاوزون ما قد أُمروا به ؟ . فإن كانوا قد فعلوا ذلك عزلت وعاقبت ، وأخذتهم بما يصح عندك عليهم لمظلوم أو مأخوذ منه أكثر مما يجب عليه ، وإن كانوا قد انتهوا إلى ما أُمروا به . وتجنّبوا ظلم المسلم والمعاهد أثبتهم على ذلك الأمر ، وأحسنت إليهم ، فإنك متى أثبت على حسن السيرة والأمانة ، وعاقبت على الظلم والتعدى . . . يزيد المحسن فى إحسانه ، ويرتدع الظالم عن معاودة الظلم(١) .

---

(١) أنظر : الخراج : ١٥٨ .

جريدة المصادر والمراجع

أولا : المراجع العربية :

(١) أحاديث الجمعة :

للإمام حسن البنا (ط ـ الدار السعودية للنشر بجدة ١٩٧٢) .

(٢) أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم :

للمقدسى : شمس الدين أبى عبد الله محمد الشافعى (ط ـ ديه جويه ليدن ١٨٧٧) .

(٣) أحكام أهل الذمة :

لشمس الدين أبى عبد الله محمد بن أبى بكر بن قيم الجوزية (تحقيق صبحى الصالح) ، (ط ـ دمشق ١٩٦١) .

(٤) الأحكام السلطانية :

لأبى الحسن على بن محمد الماوردى (ت : ٤٥٠ ﻫ) ، (ط ـ البابى الحلبى ١٩٦٦) .

(٥) الأحكام السلطانية :

لأبى يعلى محمد بن الحسين الفراء (ت : ٤٥٨ ﻫ) ، (ط ـ البابى الحلبى ١٣٨٦ ﻫ) .

(٦) الأحكام العامة فى قانون الأمم :

لمحمد طلعت الغنيمى : (ط ـ منشأة المعارف بالأسكندرية ١٩٧٠) .

(٧) أحكام القرآن للجصاص :
لأبى بكر أحمد بن على الرازى (ت ٣٧٠ هـ) ، (ط ـ الأوقاف الإسلامية بالاستانة ١٣٣٥ هـ).

٨) أحكام القرآن :
للقاضى أبى بكر بن العربى (ت : ٥٤٣ هـ) ، (ط ـ الحلبى ١٣٧٨ هـ) ، (تحقيق على محمد البيجاوى).

(٩) أحكام القانون الدولى فى الشريعة الإسلامية :
للدكتور حامد سلطان (ط ـ القاهرة ١٩٧٠).

(١٠) إحياء علوم الدين :
للغزالى أبى حامد محمد بن محمد (٥٠٤ هـ) ، (ط ـ الحلبى بالقاهرة ١٩٦٧).

(١١) أخبار القضاة :
لوكيع محمد بن خلف بن حيان (٣٠٦ هـ) ، (ط ـ الاستقامة بالقاهرة ١٣٦٦ هـ).

(١٢) اختلاف الفقهاء :
للطبرى ، لأبى جعفر محمد بن جرير (٣١٠ هـ) ، (ط ـ الترقى والموسوعات ١٣٢٠ هـ).

(١٣ » إرشاد السارى إلى صحيح البخارى :
لأبى العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلانى (٩٢٣ هـ مصور عن طبعة بولاق ١٣٢٣ هـ ، بواسطة دار الكتاب العربى بيروت ١٩٧١ ، وبهامشه صحيح مسلم للنووى ، و (طبعة الميمنية ١٣٠٧ هـ) ، (وطبعة ١٣٢٦ هـ).

(١٤) الاستيعاب فى أسماء الأصحاب :
لابن عبد البر (أبى عمر يوسف) ، (ت ٤٦٣ هـ) ، (ط ـ القاهرة ١٣٥٨ هـ) .

(١٥) أسد الغابة فى معرفة الصحابة :
لابن الأثير عز الدين (ط ـ القاهرة ١٢٨٦ هـ) .

(١٦) الإسلام بين العلم والمدنية :
للإمام محمد عبده (ط ـ دار المنار بمصر ١٩٥٦) .

(١٧) الإسلام عقيدة وشريعة :
للإمام محمود شلتوت (ط ـ دار القلم بالقاهرة) .

(١٨) الإسلام والعرب :
لروم لاندو (ط ـ دار العلم للملايين ببيروت) .

(١٩) الإسلام والنظام الجديد :
لمحمد إقبال (ترجمة عبد الحميد جودة السحار) ، (ط ـ السحار بالقاهرة) .

(٢٠) الإصابة فى تمييز الصحابة :
لابن حجر العسقلانى (بهامشه الاستيعاب لابن عبد البر) ، (ط ـ مصطفى محمد بالقاهرة ١٣٥٨) .

(٢١) أصول القانون :
لعبد الرزاق السنهورى وآخر (ط ـ لجنة التأليف بمصر ١٩٣٨) .

(٢٢) إعجاز القرآن :
للباقلانى أبى بكر محمد بن الطيب (٤٠٣ هـ) ، تحقيق أحمد صقر (ط ـ دار المعارف ١٩٧٢) .

(٢٣) أعلام الموقعين :
لشمس الدين أبي عبد الله محمد ، المشهور بابن قيم الجوزية (٧٥١ هـ) ، (ط ـ التجارية ١٩٥٥) .

(٢٤) الأغانى :
لأبي الفرج الأصفهانى ، (ط ـ بولاق ١٢٨٥ ، وط ـ دار الكتب المصرية ١٩٢٧) .

(٢٥) الأم :
للشافعى أبي عبد الله محمد بن ادريس (ت ٢٠٤هـ) ، (ط ـ بولاق ١٣٢٦ هـ) .

(٢٦) امتاع الأسماع :
لتقى الدين أحمد بن على ، المشهور بالمقريزى (ط ـ لجنة التأليف بالقاهرة ١٩٤١) .

(٢٧) الأموال :
لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤ هـ) ، (ط ـ القاهرة ١٣٥٣ هـ) ، (بتحقيق محمد حامد الفقى) .

(٢٨) إنجيل :
لوقا (ط ـ دار النشر المسيحية ـ بيروت) .

(٢٩) أنساب الأشراف :
للبلاذرى : أحمد بن يحيى ين جابر (٢٧٩ هـ) ، (ط ـ القدس ١٩٣٨) .

(٣٠) أنظمة المجتمع والدولة فى الإسلام :
لمحمود عبد المولى (ط ـ الشركة التونسية ، تونس ١٩٧٣) .

(٣١) البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار :
للإمام أحمد بن يحيى المرتضى (٨٤٠هـ)، (ط ــ السعادة بمصر ١٩٤٨، والسنة المحمدية ١٩٤٩.

(٣٢) بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع :
لعلاء الدين أبى بكر بن مسعود الكاسانى (٥٨٧ هـ)، (ط ــ شركة المطبوعات بمصر ١٣٢٧ هـ).

(٣٣) البيان والتبيين :
لأبى عثمان الجاحظ (تحقيق عبد السلام هارون)، (ط ــ الخانجى بمصر ١٩٤٨)، (وطبعة ١٩٦٠).

(٣٤) تاج العروس بشرح القاموس :
لمحمد مرتضى الزبيدى (١٢٠٥ هـ)، ((ط ــ بنغازى).

(٣٥) تاريخ ابن خلدون (العبر وديوان المبتدأ والخبر) :
لعبد الرحمن بن خلدون (ط ــ دار الكتاب اللبنانى ١٩٦٨).

(٣٦) تاريخ دمشق :
لابن عساكر (٥٧١ هـ)، (ط ــ المجمع العلمى بدمشق) ١٩٦٠).

(٣٧) تاريخ الإسلام السياسى :
لحسن إبراهيم حسن (ط ــ النهضة المصرية ١٩٦٤).

(٣٨) تاريخ بغداد :
للخطيب البغدادى (ط ــ الخانجى بمصر ١٣٤٩ هـ).

(٣٩) تاريخ الطبرى (تاريخ الأمم والملوك)
لأبى جعفر محمد بن جرير (ط ــ دار المعارف ١٩٦٠).

(٤٠) تاريخ العقيدة الاسلامية :

أجناس، جولد زيهر (ترجمة حسن عبد القادر ، القاهرة ١٩٤٦

(٤١) تاريخ اليعقوبى :

أحمد بن أبى يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح (٢٨٢ هـ) ، (تحقيق هوتسما) ، (ط ـ أوروبا ١٨٩٣) ، و (ط ـ النجف ١٣٥٨ هـ) .

(٤٢) تحفة الأمراء فى تاريخ الوزراء :

للصابى أبى الحسين هلال بن الحسن بن أبى إسحق إبراهيم الكاتب (٤٤٨ هـ) ، (نشر : هـ ـ ف ـ أمدروز) تحقيق عبد الستار فراج (ط ـ عيسى الحلبى ١٩٥٨) .

(٤٣) التربية الدينية :

لمحمد الصادق عفيفى وآخرين (ط ـ دار المعارف بالرباط ١٩٦٣) .

(٤٤) التشريع الإسلامى لغير المسلمين :

لعبد الله مصطفى المراغى (ط ـ النموذجية بمصر) .

(٤٥) التشريع الجنائى الإسلامى :

لعبد القادر عودة (ط ـ دار نشر الثقافة بالأسكندرية)

(٤٦) تفسير الألوسى (روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى) : لأبى الفضل شهاب الدين محمود بن عبد الله (١٢٧٠ هـ) ، (ط ـ المنيرية بمصر) .

(٤٧) تفسير ابن عربي :
لأبي بكر محمد بن عبد الله بن محمد (٥٤٣ هـ) ، (ط — عيسى الحلبي ١٩٥٧) .
(٤٨) تفسير ابن كثير :
لأبي الفداء اسماعيل بن عمر (٧٧٤ هـ) ، (ط — مصطفى محمد بمصر ١٩٣٧) .
(٤٩) تفسير المنار : تفسير القرآن الحكيم :
لمحمد رشيد رضا (ط — المنار بمصر ١٣٤٩ هـ — ١٩٣١) .
(٥٠) التفسير الكبير المسمى (مفاتيح الغيب) :
لفخر الدين الرازى (ت ٥٠٦ هـ) ، (ط — البهية المصرية ١٩٣٨) ، التزام عبد الرحمن محمد .
(٥١) تفسير (الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوه التأويل) :
لأبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشرى (٥٣٨ هـ) ، (ط — مصطفى الحلبي ١٩٦٦) .
(٥٢) تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) :
لأبي محمد بن أحمد الأنصارى (٦٧١ هـ) ، (ط — دار الكتب المصرية ١٩٦٧) .
(٥٣) التلمود وشريعة إسرائيل :
(كتب سياسية رقم ١٨) ، (ط — دار القاهرة) .
(٥٤) التلويح على التوضيح بشرح التفتازانى :
لسعد الدين مسعود بن عمر التفتازانى (٧٩٢ هـ) ، (ط — صبيح بمصر) .

(٥٥) تهذيب التاريخ الكبير :
لابن عساكر (٥٧١ هـ) ، (ط ـ دمشق ١٣٣٢ هـ) .

(٥٦) ثمار القلوب :
المنسوب لأبي منصور عبد الملك الثعالبي (ط ـ الظاهر بمصر ١٩٠٨) .

(٥٧) الجامع الصغير من حديث البشير النذير :
لجلال الدين السيوطي (٩١١ هـ) ، (ط ـ البابي الحلبي بمصر) .

(٥٨) جمهرة خطب العرب :
لأحمد زكي صفوت (ط ـ البابي الحلبي بالقاهرة ١٩٦٢) .

(٥٩) جمهرة رسائل العرب :
لأحمد زكي صفوت (ط ـ البابي الحلبي بمصر ١٩٣٧) .

(٦٠) حاضر العالم الإسلامي :
لوثروب ستودارد (ترجمة عجاج نويهض ، وتعليقات شكيب أرسلان) ، (ط ـ دار الفكر بيروت ١٩٧٢) .

(٦١) حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة :
لأبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ط ـ عيسى الحلبي بمصر ١٩٦٧) .

(٦٢) حضارة الإسلام :
لجوستاف جرونيباوم (ترجمة عبد العزيز جاويد (ط ـ الألف كتاب بالقاهرة) .

(٦٣) حضارة العرب :
لجوستاف لوبون (ترجمة عادل زعيتر) ، (ط ـ البابي الحلبي بمصر) .

(٦٤) حقوق الإنسان فى الإسلام :
لعلى عبد الواحد وافى (ط ــ دار نهضة مصر ١٩٦٧) .

(٦٥) الحقوق الرومانية :
لمعروف الدواليبى (ط ــ دمشق ١٩٦٠) .

(٦٦) الخراج :
لأبى يوسف يعقوب بن إبراهيم (١٨٢ ﻫ) ، (ط ــ السلفية بمصر ١٣٥٢ ﻫ و ١٣٤٦ ﻫ) .

(٦٧) الخراج :
لأبى زكريا يحيى بن آدم سليمان القرشى ((٢٠٣ ﻫ) ، (ط ــ السليفة بمصر ١٣٤٧ ﻫ) ، (تحقيق أحمد شاكر) .

(٦٨) درر الأحكام فى شرح غرر الأحكام :
لمحمد بن فراموز المعروف بمنلاخسو الحنفى (٨٨٥ ﻫ) ، (ط ــ الكاملية تركيا ١٣٣٠ ﻫ) .

(٦٩) الدستور القرآنى :
لعزة دروزة (ط ــ عيسى الحلبى بمصر) .

(٧٠) الدعوة إلى الإسلام :
لتوماس أرنولد (ترحمة حسن إبراهيم وآخرين) (ط ــ القاهرة ١٩٤٧) .

(٧١) رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار :
لمحمد أمين الشهير (ابن عابدين ١٢٥٢ ﻫ) ، (ط ــ البابى الحلبى ١٩٦٦ م) .

(٧٢) الرسائل الكبرى :
لأبى العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية (ط ـ الشرقية بالقاهرة ١٣٢٣ ھ).

(٧٣) الرسائل والمسائل :
لأبى العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية (ط ـ المنار بمصر ١٣٤٢ ھ).

(٧٤) رسالة التوحيد :
للإمام محمد عبده (ط ـ دار المنار بمصر ١٣٧٦ ھ).

(٧٥) رسل الملوك :
لابن الفراء ، الحسين بن محمد (تحقيق صلاح المنجد) ، (القاهرة ١٩٤٧).

(٧٦) زاد المعاد فى هدى خير العباد :
لأبى عبد الله محمد بن أبى بكر (المشهور بابن قيم الجوزية (٧٥١ ھ) ، (ط ـ المصرية ١٣٦٩ ھ).

(٧٧) السلوك :
للمقريزى تقى الدين أحمد بن على (٨٤٥ ھ) ، (ط ـ بولاق بمصر ١٢٧٠ ھ) ، (ط ـ لجنة التأليف ١٩٥٨).

(٧٨) سنن ابن ماجة :
لأبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى (٢٧٣ ھ) ، (ط ـ عيسى الحلبى ١٩٥٣ م).

(٧٩) سنن البيهقى (السنن الكبرى) :
لأحمد بن الحسين البيهقى (ط ـ دائرة المعارف العثمانية بحيدر أباد ١٣٥٤ ھ).

(٨٠) سنن الترمذى :

لأبى عيسى محمد بن عيسى (٢٧٩ ﻫ) ، (ط ــ دار الدعوة بحمص ١٩٦٨) .

(٨١) سنن النسائى :

لأبى عبد الرحمن أحمد بن شعيب (٣٠٣ ﻫ) ، (ط ــ المصرية بالأزهر).

(٨٢) السياسة الشرعية فى إصلاح الراعى والرعية :

لابن تيمية ، تقى الدين أبى العباس أحمد بن عبد الحليم (٧٢٨ ﻫ) ، (ط ــ أنصار السنة بمصر ١٩٦١).

(٨٣) السياسة الشرعية أو نظام الدولة الإسلامية :

لعبد الوهاب خلاف (ط ــ السلفية بمصر ١٣٥٠ ﻫ) .

(٨٤) السير الصغير :

لمحمد بن الحسن الشيبانى (بهامش كتاب الخراج لأبى يوسف (ط ــ بولاق ١٣٠٢ ﻫ) .

(٨٥) السير الكبير :

لمحمدبن الحسن الشيبانى (١٨٩ ﻫ) ، (ط ــ جامعة القاهرة ١٩٥٨) .

(٨٦) سيرة الرسول :

لابن هشام (تحقيق محيى الدين عبد الحميد) ، (ط ــ المكتبة التجارية محمد على صبيح بمصر ، ١٩٦٣) .

(٨٧) السيرة الحلبيه (إنسان العيون فى سيرة الأمين المأمون) :

لعلى بن برهان الدين الحلبى (ط ــ الأزهر بمصر ١٣٢٩ ﻫ) . و (ط ــ البابى الحلبى ١٣٥٤ ﻫ) .

(٨٨) سيرة عمر بن الخطاب : (تعرف بتاريخ عمر)

لابن الجوزى جمال الدين أبى الفرج عبد الرحمن بن على (٥٩٧) نقحه وقدم له حسن الهادى حسين) ــ ط محمدصبيح القاهرة ١٩٢٤ ، (وطبعة إحياء علوم الدين بدمشق) . ١٣٩٤ هـ) .

(٨٩) سيرة عمر بن عبد العزيز (تعرف بمناقب عمر) :

لابن الجوزى ، أبى الفرج عبد الرحمن على بن محمد (٩٥٧ هـ) ، (ط ــ المؤيد بمصر ١٩٢١) .

(٩٠) شرح نهج البلاغة :

لابن أبى الحديد (ط ــ البابى الحلبى بالقاهرة ١٣٢٩) .

(٩١) شرح الأزهار المنتزع من العيث المدرار :

لعبد الله أبى القاسم ، الشهير بابن المفتاح (٨٧٧ هـ) .

(٩٢) شرح الزرقانى على المواهب اللدنية :

لمحمد بن عبد الباقى بن يوسف (١٠٩٩ هـ) ، (ط ــ بولاق ، القاهرة ١٢٩١) .

(٩٣) شرح السير الكبير :

لشمس الأئمة السرخسى محمد بن أحمد (ط ــ دار المعارف النظامية بحيدر أباد الدكن ١٣٣٥ هـ) .

(٩٤) شرح العناية على الهداية :

لأكمل الدين محمد بن محمود البابرتى (٧٨٦ هـ) .

(٩٥) الشريعة الإسلامية :

لمحمد حميد الله (ط ــ حيدر أباد الدكن ١٩٤٥) .

(٩٦) الصارم المسلول على شاتم الرسول :

لابن تيمية (ط ـ دائرة المعارف النظامية بحيدر أباد بالهند) .

(٩٧) صبح الأعشى فى صناعة الإنشا :

القلقشندى : أبى العباس أحمد بن على (ط ـ بولاق ١٩١٣) .

(٩٨) صحيح البخارى :

لأبى عبد الله محمد بن إسماعيل (٢٥٦ هـ) ، (ط ـ العثمانية بمصر ١٩٣٢ (و (ط ـ محمد صبيح) دون تاريخ .

(٩٩) صحيح مسلم :

لأبى الحسين مسلم بن الحجاج (٢٦١ هـ) ، (ط ـ صبيح بمصر) و (طبعة المشهد الحسينى) دون تاريخ .

(١٠٠) الطبقات الكبرى :

لابن سعد : محمد (ط ـ ليدن ١٩٠٥ ـ ١٩٢٨) و (طبعة دار صادر ودار بيروت ١٩٦٠) .

(١٠١) العقد الفريد :

لأبى عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه (ط ـ لجنة التأليف بمصر ١٩٤٠) و (طبعة دار الفكر بيروت (تحقيق سعيد العريان) .

(١٠٢) العلاقات الدولية فى الإسلام :

(بحث لمحمد أبى زهرة فى المؤتمر الأول لمجمع البحوث الإسلامية) بالقاهرة ١٩٥٢) .

(١٠٣) عمدة القارى بشرح صحيح البخارى :

لبدر الدين محمود بن أحمد العينى (ط ـ المنيرية بمصر ١٣٤٨) و (طبعة بيروت ١٩٧٠).

(١٠٤) عيون الأخبار :

لابن قتيبة (ط ـ دار الكتب المصرية ١٣٤٣ ﻫ).

(١٠٥) فتاوى ابن تيمية :

لتقى الدين أبى العباس أحمد (٧٢٨ ﻫ) ، (ط ـ الكردى بمصر ١٣٢٦ ﻫ).

(١٠٦) الفتاوى الخانية :

لفخر الملة والدين قاضى خان الفرغانى محمود الأوزجندى ٥٩٢ ﻫ) ، وهو مطبوع بهامش (الفتاوى الهندية) ، (ط ـ بولاق ١٣١٠ ﻫ).

(١٠٧) فتح البارى بشرح صحيح البخارى :

لشهاب الدين أبى الفضل أحمد بن على العسقلانى المعروف بابن حجر (٨٥٢ ﻫ) ، (ط ـ البهية بمصر ١٣٤٨ ﻫ) ، (وطبعة الحلبى ١٩٥٩)

(١٠٨) فتح العزيز (فقه شافعى) :

لابن القاسم عبد الكريم بن محمد ، المشهور بالرافعى (٦٢٣ ﻫ) مخطوط بمكتبة الأزهر رقم ٥٧٢٦ (والوجيز للإمام الغزالى).

(١٠٩) فتح القدير شرح الهداية :

لكمال الدين محمد بن عبد الواحد (المشهور بابن الهمام) ٨٦١ ﻫ، (ط ـ التجارية ١٣٥٦ ﻫ).

(١١٠) فتح المبدى
بشرح مختصر الزبيدى (ط ـ القاهرة)

(١١١) الفتنة الكبرى :
لطه حسين (ط ـ دار المعارف بالقاهرة ١٩٥٩) .

(١١٢) فتوح البلدان :
لأحمد بن يحيي بن جابر ، المعروف بالبلاذرى (ط ـ دار النشر للجامعيين ـ بيروت ١٩٥٧) .

(١١٣) فتوح الشام :
للواقدى : محمد بن عمر (ط ـ مصطفى محمد بالقاهرة ١٢٨٢) .

(١١٤) فجر الإسلام :
لأحمد أمين (ط ـ النهضة المصرية بالقاهرة ١٩٦٤) .

(١١٥) الفرق الإسلامية :
لعلى مصطفى الغرابى (ط ـ السعادة بالقاهرة ١٩٤٨) .

(١١٦) الفروق (فقه حنفى) :
لأبى المظفر أسعد بن محمد النيسابورى (٥٧٢ هـ ، مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٩٣) .

(١١٧) الفروق (فقه شافعى) :
لأبى محمد عبد الرحيم بن الحسين الأسنوى (٧٧٢ هـ، مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ١٤٢١) .

(١١٨) الفكر الإسلامى :
لمحمد الصادق عفيفى (ط ـ مؤسسة الخانجى بمصر ١٩٧٦) .

(١٢٠) الفقه الاسلامى :
لأحمد الحصرى وآخرين (ط ـ دار التأليف بمصر ١٩٧٠)
(١٢١) الفقه الإسلامى :
لمحمد مدكور سلام (ط ـ الفجالة بمصر).
(١٢٢) فقه الزكاة :
ليوسف القرضاوى (ط ـ الرسالة ، بيروت ١٩٧٧).
(١٢٣) فقه السنة :
لسيد سابق (ط ـ دار الكتاب العربى ـ بيروت ١٩٦٩).
(١٢٤) الفقه على المذاهب الأربعة :
لعبد الرحمن الجزيرى (ط ـ دار المأمون بمصر ١٩٣٨).
(١٢٥) القانون الدولى الخاص :
لجابر جاد عبد الرحمن (ط ـ شركة النشر والطباعة العراقية ببغداد ١٩٤٩).
(١٢٦) القواعد (فقه شافعى) :
لبدر الدين محمد بن عبد الله الزركشى (٧٩٤ هـ) ، مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ١١٠٣).
(١٢٧) قوانين الأحكام الشرعية ، ومسائل الفروع الفقهية :
لمحمد بن أحمد بن جزى الأندلسى (٧٤٦ هـ) ، (ط ـ دار العلم للملايين بيروت ١٩٦٨).
(١٢٨) الكامل فى التاريخ :
لأبى الحسن على بن محمد أبى الكرم ، المعروف بابن الأثير (٦٣٠ هـ) ، (ط ـ بولاق ١٢٧٤) ، (وط ـ دار الكتاب العربى بيروت ١٩٦٧).

(١٢٩) الكامل فى الأدب :
للمبرد أبى العباس محمد بن يزيد (ط ـ الأزهرية) .

(١٣٠) كتاب المغازى :
للواقدى محمد بن عمر بن واقد (تحقيق مارسدن جونس) ، (ط ـ اكسفورد ١٩٦٦) .

(١٣١) كتاب النقود الإسلامية :
للمقريزى (نشره أنستاس الكرملى مع كتابين آخرين فى النقود تحت عنوان (النقود العربية) ، (ط — بيروت ١٩٣٩) .

(١٣٢) كشاف القناع عن متن الإقناع :
لمنصور بن إدريس الحنبلى (١٠٥١ هـ) ، (ط — الشرقية بمصر ١٣١٩ هـ) .

(١٣٣) لسان العرب :
لمحمد بن بكر بن منظور المصرى (٧١١ هـ) ، (ط ـ دار صادر بيروت ١٩٥٦) .

(١٣٤) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين :
لأبى الحسن الندوى (ط ـ دار العلم بالكويت ١٩٧٠) .

(١٣٥) المبسوط :
لأبى بكر محمد بن أحمد السرخسى (٤٩٠ هـ) ، (ط السعادة بمصر ١٣٢٤ هـ) .

(١٣٦) المجتمع الإسلامى وأصول الحكم :
لمحمد الصادق عفيفى (ط دار الاعتصام بالقاهرة ١٩٧٩) .

(١٣٧) المجتمع الإسلامى والنظام الاقتصادى :
لمحمد الصادق عفيفى (ط ـ مؤسسة الخانجى بالقاهرة ١٩٨٠).

(١٣٨) المجتمع الإنسانى فى ظل الإسلام :
لأبى زهرة، محمد (بحث مقدم للمؤتمر الثالث لمجمع البحوث الإسلامية (جمادى الثانى ١٣٨٦ هـ).

(١٣٩) مجموعة الوثائق السياسية فى العهد النبوى والخلافة الراشدة:
لمحمد حميد الله الحيدر أبادى (ط ـ القاهرة)، (وطبعة دار الإرشاد بيروت ١٩٦٩).

(١٤٠) محاضرات فى تاريخ الأمم الإسلامية :
لمحمد الخضرى (ط ـ دار إحياء الكتب العربية لعيسى البابى الحلبى ١٣٤٩ هـ).

(١٤١) مدخل فى الفقه الإسلامى :
لمحمد سلام مدكور، (ط ـ القاهرة ١٩٦٤).

(١٤٢) مروج الذهب :
للمسعودى، أبى الحسن على بن الحسين بن على ـ ٣٤٦ هـ)، (ط ـ الأزهرية ١٣٠٣ هـ)، (وطبعة دار الرجاء بالقاهرة ١٩٣٨)

(١٤٣) مسند أحمد :
لأحمد بن حنبل (٢٤١ هـ)، (ط ـ دار المعارف ١٩٤٦)، (بشرح الشيخ شاكر).

(١٤٤) مصادر الحق :
لعبد الرزاق السنورى (ط ـ معهد الدراسات العربية ١٩٦٨)

(١٤٥) مصر فى عهد الدولة الفاطمية :
لمحمد جمال الدين سرور (ط ـ دار الفكر العربى بمصر ١٩٦٠)

(١٤٦) المعارف :

لأبى محمد عبد الله بن مسلم ، المعروف بابن قتيبة (٢٧٦ هـ) (ط — دار المعارف بمصر).

(١٤٧) معالم الحضارة الإسلامية :

لمحمد الصادق عفيفى (ط — الرشاد بالدار البيضاء ١٩٦١).

(١٤٨) المعجم الوسيط :

لمجموعة من العلماء بإشراف مجمع اللغة العربية بمصر ، (ط — المجمع بمصر ١٩٧٣).

(١٤٩) المغنى (فقه حنبلى) :

لأبى محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة (٦٢٠ هـ) ، (ط — المنار بمصر ١٣٦٧ هـ) ، (وطبعة الإمام بمصر).

(١٥٠) مغنى المحتاج إلى معرفة معانى المنهاج :

لمحمد الشربينى الخطيب (٩٩٧ هـ) ، (ط — مصطفى الحلبى ١٩٥٨).

(١٥١) مفتاح الأفكار :

لأحمد مفتاح (ط — القاهرة — دون تاريخ).

(١٥٢) مقدمة ابن خلدون :

لعبد الرحمن بن خلدون (ط — دار الكتاب اللبنانى بيروت ١٩٦٧).

(١٥٣) الملل والنحل :

لأبى الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستانى (٥٤٨ هـ) ، (ط — الأدبية بمصر ١٣١٧ هـ)

(١٥٤) مناهج الطالبين :

للنووي أبي زكريا يحيي بن شرف (٦٧٦ هـ)، وقد شرحه شمس الدين الرملي (١٠٠٤ هـ) في (نهاية المحتاج)، (ط ـ البابي الحلبي ١٩٦٧)، وشرحه ابن حجر الهيثمي (٩٧٤ هـ) في (تحفة المحتاج)، (ط ـ البابي الحلبي).

(١٥٥) مناهج العلماء المسلمين :

لفرانتز روزنتال (ترجمة أنيس فريحة)، (ط ـ بيروت ١٩٦١).

(١٥٦) منح الجليل للشيخ محمد عليش، وهو شرح لمختصر الخليل :

(ط ـ البابي الحلبي ١٩٣١).

(١٥٧) منهج عمر بن الخطاب :

لمحمد البلتاجي (ط ـ دار الفكر العربي بالقاهرة ١٩٧٦).

١٥٨) المهذب :

لأبي إسحق إبراهيم بن يوسف الشيرازي (٤٥٦ هـ(، (ط ـ البابي الحلبي ١٩٥٩.

(١٥٩) موجز تاريخ العالم :

هـ. ج. ويلز (ترجمة عبد العزيز توفيق) مكتبة النهضة المصرية ١٩٥٨).

(١٦٠) الناسخ والمنسوخ :

لأبي جعفر محمد بن أحمد الصفار، المعروف بأبي جعفر النحاس (٣٣٨ هـ)، (ط ـ السعادة بمصر ١٣٢٣ هـ).

(١٦١) نزهة المشتاق في تاريخ يهود العراق :

ليوسف رزق الله غنيمة (ط الفرات، بغداد ١٩٢٤).

(١٦٢) النظم الإسلامية :
لمحمد عبد الله العربى (مطبوعات معهد الدراسات الإسلامية بمصر ١٩٧٠).

(١٦٣) نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار :
لمحمد بن على الشوكانى الصنعانى (١٢٥٥ هـ)، (ط ـ العثمانية بمصر ١٣٥٧ هـ).

(١٦٤) الهداية شرح بداية المبتدى :
لبرهان الدين على بن أبى بكر المرغينانى (٥٩٣ هـ)، (ط ـ الأميرية بولاق ١٣١٨ هـ).

ثانيا — المراجع الأجنبية :

1 — ARMANAZI, Najib : Les Principes islamiques et les rapports internationaux en temps de Paix et de guerre, Paris, 1929.

2 — CAETANI, Prince Leone : Annali dell, islam, Milano 1905.

3 — CARDAHI, Choucri : Droit et morale, paris, 1950.

4 — FINLAY, George . History of the Byzantine Empire (716—1500) London, 1856.

5 -- HAMIDULLAH, Mohammad : Muslim conduct of s ate, Lahore, 1945.

6 — KHADDURI, Majid : War and Peace in thelaw of islam Baltimore, 1965.

7 — La Mans : في كتابه (Moawya معاوية) بيروت 1908.

8 — MUIR, Sir William : The Caliphate, its Rise,Decline and Fall, Lonbon, 1924.

9 — NYS, Ernest : Les Origines da Droit International, Bruxelles, 1894.

10— DE TAUBE, Baron Nichel : Etudes sur Le developpement historique du droit international dans L' urope orientale, même Recueil la Haye 1926.

11— TAYAN, Emile : Histoire de L'organisation judiciaire en pays d'islam Beyrauth—1939.

مسرد الأعلام

(ب)

(ت)

(ث)

(ج)

(ح)

فهـرس الموضـوعات

الفصل الرابـع : ٧٧ ـ ٩٠

الاسلام والحقوق المدنية

الفصل الخامس : ٩١ ـ ١٠٦

الاسلام وحـق العدل

الباب الثالث ١٠٧ ـ ١٣١

العلاقات والقانون الدولى

الفصل الأول ١٠٩ ـ ١٢٢

التحديدات العلمية

الفصل الثانى ١٢٣ ـ ١٣١

قواعد التشريع الدولى فى الاسلام

الباب الرابع : ١٣٣ ـ ٢١٩

العلاقات الدولية والحرب

الفصل الأول ١٣٤ ـ ١٣٩

قواعد الحرب المشروعة

الفصل الثانى : ١٤٠ — ١٥٦

الاســلام والحــرب

الفصل الثالث : ١٥٧ — ١٦٦

الدعـــوة للتحصن

الفصل الرابع : ١٦٧ — ١٧٥

ادب الحــــرب

الفصل الخامس ١٧٦ — ١٨٩

آداب الجنـــــد

الفصل السادس : ١٩٠ — ٢١١

طبيعة الجهاد الاسلامى

الفصل السابع ٢١٢ — ٢١٩

نظـــام الأسرى

الباب الخامس : ٢٢١ — ٢٨٥

العلاقات الدولية والسلام

الفصل الأول : ٢٢٢ — ٢٥٢

الاســلام والســلام

الفصل الثانى : ٢٥٣ — ٢٨٥

أبعاد العـلاقات الذمية

الباب السادس ٢٨٧ — ٣١٨

العلاقات الدولية والاختصاصات المالية

الفصل الأول ٢٨٨ — ٣٠٥

الجـــزية

الفصل الثانى : ٣٠٦ — ٣٠٨

امـوال الـفىء

الفصل الثالث : ٣٠٩ — ٣١٢

امـوال الغنيـمة

الفصل الرابع : ٣١٣ — ٣١٨

اموال التعشـير

رقم الايداع ٨٠/٢٧١٦
الترقيم الدولى ٥/٧٧ — ٧٢٩٢ — ٩٧٧